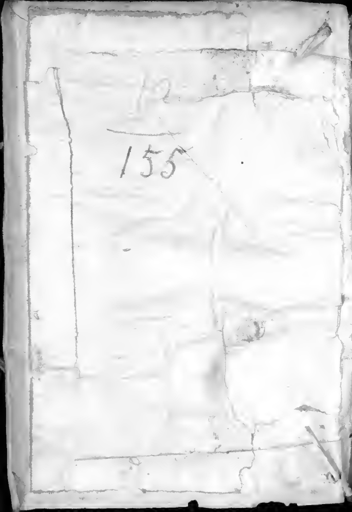
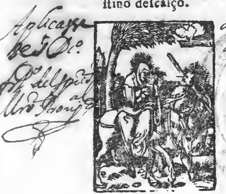

155

HYERARCHIA CELESTIAL Y TERRENA, Y SYMBOLO DE LOS NUEVE ESTADOS de la Iglesia militante.

Con los nueue Choros de Angeles de la Triumphante.

Dirigido a Doña Aldonça Carrillo de Mendoça Abadessa del Monasterio de la Concepcion, de señor S. Pedro de Cuenca.

POR EL PADRE FRAY HIERONYMO de Saona, Doctor Theologo, Augustino descalço.



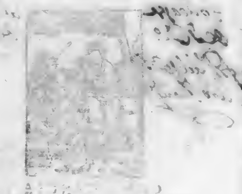
CON LICENCIA.

Impresso en Cuenca por Cornelio Bodan, Año de 1603.

[illegible]

CELESTIAL

[illegible]



[illegible]

POR comiſsion de nueſtro P. M. F. Geronymo de S. Auguſtin, aliàs de Saona, Diffinidor de la Orden de nueſtro Padre S. Auguſtin de los deſcalços, he viſto y examinado eſte libro, conpueſto por el miſmo P. F. Geronymo de ſan Auguſtin, aliàs de Saona, Diffinidor en eſta Prouincia de Caſtilla, de S. Auguſtin de los deſcalços, intitulado Hierarchia Celeſtial y Terrena, y no è hallado en el coſa que no ſea de mucha doctrina Catholica, y de mucha erudicion y curioſidad: y aſsi me parece es bien que ſe imprima, y aſsi lo firme de mi nombre, a primero de Abril, de 1602.

Fray Chriſtoual Bueno,
Prior y Diffinidor.

¶ 2 Por

El Rey

POR quãto por parte de vos el maestro fray Geronimo de Saona, de la orden del Señor san Augustin, nos fue fecha relacion, que auiades cõpuesto dos libros, intitulados el vno de los discursos predicables, literales y morales, dela sagrada Escriptura, y questiones positiuas y Escolasticas, sobre qual fue mas amado del Señor, san Pedro o S. Iuan Euangelista, y el otro Hierarchia Celestial y Terrena, y simbolo delos nueue estados de la Iglesia militante, cõ los choros de los Angeles de la triũphante, y en ellos auiades puesto mucho trabajo y era muy vtil y prouechoso, nos pedistes y suplicastes os mandasemos dar licencia y facultad para los poder imprimir, y priuilegio por veynte años o como la nuestra merced fuesse, por lo qual visto por los de nuestro cõsejo, por quãto en los dichos libros se hizieron las diligencias en la pregmatica por nos vltimamente, fecha sobre la impresiõ de los

libros

libros dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien, por lo qual por os hazer bien y merced, os damos licencia y facultad para q̃ vos o la persona que vuestro poder ouiere y no otra alguna podays imprimir los dichos libros intitulados discursos predicables: y Hierarchia Celestial que de suso se haze mencion en todos estos reynos de castilla, por tiempo y espacio de diez años, que corã y se quẽten desde el dia de la data desta nuestra cedula, so pena q̃ la persona, o personas q̃ sin tener vuestro poder lo imprimiere o vendiere, o hiziere imprimir, o vender, pierda la impresion que hiziere con los moldes y aparejos della y mas incura en pena de cinquenta mil marauedis cada vez, que lo contrario hiziere, la qual dicha pena sea la tercia parte, para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte, para nuestra camara, y la otra tercia parte, para el juez que lo sentenciare: con tanto, que todas las vezes que ouieredes de hazer imprimir los dichos libros du-

¶ 3 rante

rante el tiempo de los dichos diez años,
los traygays al nuestro Consejo, juntamente con los originales que en el fueron vistos, que van rubricados cada plana y firmados al fin dellos, de Iuan Gallo de Andrada, nuestro Secretario de camara de los que residen en el nuestro cósejo, para que se vea si la dicha impresió esta conforme los originales, o traygays fe en publica forma, de como por corretor nombrabo por nuestro mandado se vio y corregio la dicha impresion por los originales y se imprimio conforme a ellos y quedá impresos las erratas por el apuntados para cada vn libro, de los que ansi fueró impressos para que se tase el precio que por cada bolumen ouiedes de auer, y mandamos al impressor que asi imprimiere los dichos libros no imprima el principio ni el primer pliego dellos, ni entregue mas de vn solo libro, có los originales al autor o persona a cuya costa lo imprimiere ni a otro alguno para el effecto de la dicha correcion y tassa hasta que antes, y primero, los dichos libros esten coregidos y tassa-

taſſados, por los del nueſtro Conſejo, y eſtando hecho y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio y primer pliego: y ſucceſiuamente ponga en nueſtra cedula, y la aprouacion, taſſa y y erratas, ſopena de caer o incurrir en las penas contenidas, en las leyes y prematicas deſtos nueſtros Reynos, y mandamos a los de nueſtro conſejo ya otras qualeſquier juſticias dellos, que guardẽ y cumplan eſta nueſtra cedula y lo en el la contenido, fecha en Barcelona a diez y ſiete dias del mes de Mayo, de mil y quinientos y nouenta y nueue.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro Señor.
Don Luys de Alarcon.

¶ 4 Iamas

IAmas entendimiento, y lengua humana,
trataron de materia mas diuir a,
ni pudo vsar el arte y diciplina
de regla mas illustre, y soberana;

Aqui lo mas dificil, nos allana
Saona: y el impireo cielo iuclina
con mano poderosa y auezina,
el alta cumbre eu nuestra tierra vfana.

Aqui de las sagradas Hyerarchias
tenemos ya por el notieia tanto,
que el mesmo cielo nos inbidia y çede.

Aqui pues goze sus felices dias
adonde en prosa enseña, en verso canta,
y en todo a la virtud humana excede.

Y si a cantar procede
sagrados hymnos de su pecho ardiente
con boz desconuiniente
a la mortal baxeza
es bien que suba a la suprema alteza.

Y alla entre las seraphicas legiones
despligue eternizando, sus canciones.

El P. F. Thomas Albero
Predicador Auguſtino.

NO ſolo ornato hermoſo del Rhetorico
ni menos llano eſtilo del Grammatico
ni ſola dimenſion del Mathematico,
ni diuiſion que enſeña el Phitagorico.

Sino lenguage ſancto y muy Chatolico,
del gouierno ſuaue Eccleſiaſtico,
el buen Saona como dieſtro y platico,
enſeña el Litteral, y el Alegorico.

Do podra ver el facil Aſtronomico
la Hierarchia celeſte, y ſu plamarica,
que enſeña en la alta cũbre el ſacro oraculo:

Al AEthico, Politico, Economico,
para que la entienda, y ponga en platica,
y aſsi ſe ſuba al alto tabernaculo, &c.

El P. F. Hieronymo Aznar, Predicador Augustino.

Mirad quien es Saona y qual ſu zelo
oid ſu dulce canto ſonoroſo
y ved como deſcubre artificioſo
el orden que Dios puſo alla en el Cielo.

Alla ſe ha remontado, con ſu buelo,
veloz, ſubtil, preclaro, myſterioſo,
do eſta el ſupremo choro milagroſo
y del nos da traslado aca en el ſuelo.

Bien mueſtra aqui en ſu libro, ſer ſobrino
de aquel Saona grande ſin ſegundo
tan ſumo en letras ſacras, tan nombrado.

Que el nombre del gran Pablo le conuino,
ſegun el parecer de todo vn mundo,
mas veldo en el ſobrino que ha dexado.

EL glorioso Doctor S. Hieronymo, señora (lustre y prez de religiones) dedicando la exposicion del Psalmo 44. a principia virgen hija de su sancta Paula: escusandose, escusa a los que con sancto zelo dedicarō, y dedican sus trabajos a mugeres de hombres, que en el, y en ellos, por esto ponen sus lenguas; y a las vezes se haze esto con mugeres, que valen por muchos hombres, y suplen sus muchas menguas: que si Barach fuera a la guerra, no quedara por Delbora la victoria. Sacerdotes quitan la vida a su author. La bendita Magdalena se halla al pie de la cruz: A Abraham se le manda dè credito a su muger: Rebecha habla con Dios, y rescibe su respuesta: Maria la hermana de Moysen, en su adufe canta la victoria sancta, que diremos de Iudich, Ruth, y Esther, que cō sus nombres les dieron a los libros de la Escriptura sagrada: y Anna la prophetiza, que tuuo el hijo Leuita, Propheta juez, Nazareo, y dedicado al Señor: Thecuites muger era, y concluyo al Rey Dauid con su argumento, enseñole con su enigma, y aplacole con su exemplo. Isabel cō la boca y las entrañas prophetiza. Anna hija de Phanuel, en el Templo quedo de Dios hecha Templo: y con el contino ayuno hallò el soberano pan. Seruian al Redemptor aquellas sanctas mugeres: y el que puso en el desierto la

meia a cinco mil hombres, quiso comer a la suya. Ponese a cuentas con la Samaritanilla, y queda muy satisfecho del pan de su conuercion. A Apolo Apostolico varó, y doctissimo en la ley, le enseñan Priscila y Aquila, y no se tuuo por menos. Diganme agora, si son dignas las que van aqui referidas, de que les dediquen libros? el sancto y las experiēcias nos escusan, y me acusan por mi mucho atreuimiento: hago lo por q̄ V. m. quede alabada por humilde, pues se precia de recebir y amparar esta humilde y pobre obra: que aunque chica expressa gran voluntad. Pidieron vn dia a Apeles que en vna tabla pequeña pintasse vn Gigante grāde, y el discreto pinto vn dedo que ocupo toda la tabla, y con esto dio a pensar la grandeza del jayan: dedo es este mi librillo que señala el grā desseo, de hazer vn cuerpo grande: y poner le de mi mano en la de V. m. de quien el autor y el libro q̄demos muy anparados: en el qual tendere la pluma, a las heroycas virtudes de V. m. Salgome agora con dezir, lo que dixo san Hieronymo de Paula: q̄ si como V. m imita a la sancta en obras, yo imitara en ellas al sancto, como en el nombre, a pelo viniera todo: si las partes de mi cuerpo todas se resoluierā len guas de soberana eloquencia, no dixerā las muchas de sancta Paula: y lo mesmo digo yo de V. m su hermosura estremada (dize el glorioso

Doctor

Doctor) nobilissima en el linage, en riquezas poderosa, y mas insigne en pobreza, dela stirpe de los Gracos, descendiente de Scipiones, y de Paulo heredo el nombre y thesoro, Deuda de Marcia Papiria madre del gran Affricano hija de Brasila, y Rogato, sangre de Agamenó clara, no menos la de Thoxocio su marido, de la sangre de los Iulios, como lo dize el epitaphio en sus versos.

Scipio quam genuit, Paulæ fudere parentes,
Grachorum soboles, Agammenonis inclita proles.

PUES el sancto, y siendo tal alaba a la sancta desto dize, si, no por ser muy grãde cosa gozar muger estos bienes, sino por serlo muy grande saber los dexar por Christo, Campo se nos descubria para dezir grandes cosas, dela beldad sin segundo, de q̃ la naturaleza a V. m. docto: alabemos al Señor, de que nos quiso en el cuerpo mostrar los dotes del alma. Pues de sangre illustre y clara: que dixeramos los Gracos y los Scipiones de nuestra España dichosa, q̃ los goza. Eneas, y Agamennon, son Mendoças y Carrillos, de quien v. m. deciende, hija, hermana, y tia, de los Condes illustrissimos de Priego, y honra de todos ellos, Doña Aldóça de Carrillo y de Mendoça, que trocó el don de naturaleza, por el de Spiritu sancto. Dire la Aldonça

dónça, o Atlanta? O dire Athlante mejor? Pues digo Athlanta, y Athlante: que si aquel lleuaua el mundo a los ombros, por su mucha fortaleza, V. m. le lleua debaxo el pie, que es sin cotejo mayor; es diuina. Y si Athlanta por su grá velocidad corria mas que los vientos, dexádo los embidiosos, V. m. es el Idithum, el transilienseos, que explica san Augustin N. P. sobre el Psalmo, el que corre mas q̃ todos. Y al fin fin Athlanta confiada de su mucha ligereza, y engañada con las tres mançanas de oro, perdio su virginidad: Dichosa Athlanta la nuestra, q̃ en solo Dios confiada, sacrifica a Iesu Christo su esposo la suya, de cuerpo y alma, y pisa por no baxarse las tres maoçanas doradas, que le ofrecia el mundo, de hazienda, hermosura, y sangre clara (es de oro de duendes) y bolando desaparecio a los ojos de la carne: y dexandolo todo atras, subio en las alas de la humildad al al monte de Religion, en lo alto del de Cuéca, tan noble como dichosa, nobilissima en extremo. Dichosa y ennoblecida por encerrar tal thesoro: dichosas las Religiosas q̃ en esse móte Thabor gozan, de los resplandores de tal paz, y gloria de tal gouierno: q̃ aunque mas quiera esconderse, despide rayos de si, es el espejo del templo, y aunqne v. m. calla, el silencio la pregona, q̃ es muda conuersacion, y muy parlero el silencio; y aunque calla v. m. hablando con

con el esposo, el esposo la descubre: que es co mo dize S. Hieronymo, *sermo silens, & silentium loquens*: sino digan a los pobres que no habiens tan clemente para todos, aun para quien nunca vido. Testigo hago a mi Dios, y a sus Angeles del cielo, que esto digo solo para gloria suya. Que pobre diffuncto no se enterrò con su limosna, o mortaja? a que rico no exorto, para q̃ diesse limosna? que mendigo no hallò en essas manos remedio? Creo que es el milagro continuo de los panes, que si cuento por pluma, mayor es el rescibo de los pobres q̃ el de v. m. y parece que se corre, de que otrie los remedie; y sè que dize si alguno la reprehende con amor, si yo pido muchos aura q̃ me den, y sino doy a este pobre quando puedo, quiça no aura quien le dè sino le doy, y perece a quiẽ pidira Dios cuenta? que negociante afligido por pobrezito que fuesse llegò a essa ciudad de Cuẽca que en v. m. no hallasse emparo, consejo, consuelo, y afabilidad, como si fuera su hermano: y este halle yo, [la primera vez que vi a v. m. en vna cosa muy graue, de esta Religion sagrada, hasta darme de limosna de comer; mas que menudencias digo, Ay conuento en la Ciudad, comunidad, pobre, o Ospital, que siempre no la rescіba, ay Religioso descalço que no tenga en v. m. señora y madre como yo? Todos somos en perpetua obligacion, de seruirla, y ayu
darla,

darla, cō ayuno, y oració, y disciplina, en nros recogimiētos: y especialmēte la tiene esta ordē de N. glorioso. P. a quiē v. m. y su casa siēpre hā fauorecido, con muy altos beneficios, siendo tābien fundadores de la nuestra casa de Priego Consuelese v. m. que el premio tiene seguro en la Trinidad sanctissima, de quiē v. m. es por extremo deuota: como lo dizen los gastos y limosnas, que v. m. haze en aquel dia, mostrando su deuocion: a quien ruego con humildad, le suplique perdone mis grādes culpas, y pōga en mi vida enmienda: yo tambien le rogare, tenga y augmente a v. m. en su gracia: pues es para mayor gloria, Donde todos nos veamos, Amen.

Humilde sieruo de v. m. en Iesu Christo.

El D. F. Hieronymo de Saona, Augustino descalço.

PRO-

DISCVRSO PRIMERO, EN que se declara que cosa sea Hierarchia.

COMO Aristoteles dize, la intelligencia y conocimiẽto de los terminos del Arte, cõduzen al de la mesma sciẽcia y disciplina, de q̃ se ha de tratar, y nos sirue de luz en el entendimiẽto, para q̃ mejor se descubran sus secretos. Sera necessario pues, y deuido a obra tan escura de si, y remontado a los ingenios comunes; primero les declaremos q̃ cosa sea Hierarchia, y este singular sujeto de q̃ se trata. Y quien lo dira mejor es el grande Anothomista de los Angelicos pechos (a quien hemos de seguir) S. Dionysio Areopagita; q̃ diffiniendo q̃ cosa sea Hierarchia, dize, q̃ es lo mesmo q̃ vn cierto orden diuino, sciencia y accion. Y por quedar por su breuedad escura la la diffinicion, explicala mas con otras; diziendo, q̃ es vna cosa Deiforme, q̃ quanto en si es possible se semeja, y se transfor- 3. De Ierar. cœlest. Hucurs. Hierarch. est ordo diui=

nus sciētia y actio. ma en su Dios, de quien recibe la illuminacion, la purgacio, y alimpiamiēto, y pureza de su entēdimiēto, mediate las diuinas reuelaciones q̃ el Autor de la naturaleza le quiere comunicar, y añida mas cuya intēciō en quāto puede, es la vnidad, y semejāça al mesmo Dios, a quiē lleue por su Capitā, y Guia, en qualquiera acciō suya, y Sācta, sciencia, encaminādola a su diuinissima hermosura inuariable y perpetua Y explicādo el Maestro, y los Doctores todas jūtas estas discripciones, dizē, q̃ Hierarchia no significa otra cosa q̃ vna cierta potestad, biē ordenada, delas cosas razonables, y Sagradas, q̃ en si contiene cierta predominacion, y Señorio, en los subditos, en aquellos q̃ caē en el ordē inferior, y mas baxo, de dōde se ētiēde claro el ordē del Principado, y grados q̃ ay en las criaturas, y como vnas sō purgadas y alūbradas de las otras, y guiadas, y regidas desde la infima y mas baxa, hasta el Seraphin mas alto mas immediato a Dios de quiē como de vnidad el numero se deriua y comiēça, y en quiē como el numero en la vnidad a de boluer y parar en su Principe y cabeça. Y assi conuino a la hermosura y orden del vniuerso, que vnas criaturas principassē y presidiessē a otras porque

porq̃ de la mesma suerte q̃ vnos numeros está lexos de la vnidad q̃ es su principio, y otros cerca, y vnos se deriuã, y como q̃ son regidos de otros; assi en semejante forma, las criaturas vnas son mas allegadas a Dios, y otras son mas apartadas. Y si al Seraphico Augustino preguntamos en q̃ cõsiste esta distacia, o esta vezindad cõ Dios, diranos q̃ en semejança, hablando con el mesmo Dios, tanto esta lexo de ti Señor la cosa quanto te es de semejante, y alli mesmo. Dos cosas a hecho Dios vna junto a si que es la naturaleza Angelica, y otra cerca de la nada, que es la materia prima, o informe q̃ alli dize, de donde claro se vee q̃ vnas se gouiernã y dexã regir por otras, en este admirable circulo y processiõ, q̃ sale de la Iglesia mayor de Dios, y buelue a esse mesmo Dios, y aq̃llos q̃ vã subiẽdo y a semejadose a Dios vã quedando por Presidentes y Gouernadores de las q̃ q̃dan abaxo. De dõde dixo Augustino (fuẽte manantial de sobera na Doctrina) q̃ los cuerpos materiales y grosseros, eran regidos, por los cuerpos mas subtiles y delgados, y los cuerpos, vnos y otros por el espiritu, y todo lo criado, por su Criador, y si en los cuerpos passa ansi, mejor passara en

Aug. 12. confessiõ. Tanto a te aliquid lõgius est quãto dissimilius.

los espiritus gouernados por vn sacro principado: que esto tambien significa Hierarchia, por quãto su Etimologia es desta palabra *Hier*, que es sacro, id est, *Archos*, q̃ es Principe, y las dos juntas hazen este sacro Principado, el qual consiste en alguna accion procedida de alguna de las potẽcias, que en el Angel son entendimiento y voluntad, y assi purgan, instruyen, alũbran, y perficionan los supremos, a los infimos y subditos, que es su oficio, y esta es la potestad ornada de Dionysio, segun sciencia y reuelacion diuina.

Hierarch. ia est principatus Sacer.

Pero ofrecese vna duda en aquello que diximos, q̃ Hierarchia es cierta Deiformidad, o semejãça al mismo Dios. Per quãto en las diuinas Personas no ay ordẽ de sciẽcia y accion, pues no le ay en razon, de q̃ vna persona sea mas digna q̃ otra, o primera, o mas sabia, o que otra antes que otra: pues en aquellas sobre diuinissimas personas, no se halla otra orden, sino el de naturaleza, y de su origen natural: esto es en quanto vna procede de otra, luego no ay entre ellas Hierarchia, q̃ diga grados de superioridad: y assi parece no estar bien dezir que la Hierarchia es de Deiformidad y semejança? a esto responderemos, concediendo que hablando propriamente en

las personas diuinas, no pueden auer Hierarchia cõsagrandose entre si, pues vna no alumbra ni perficiona a otra: mas dizese Hierarchia por excelencia, respecto de las criaturas, en quanto toda la inaccessible Trinidad principia, y predomina a todo lo que crio, y los Angeles superiores alũbran por reuelacion, los infimos, y se assemejã al Principado de Dios, perẽne fuẽte de luz y reuelacion. Otros (y no mal) diuiden las Hierarchias en sobre Celestial, q̃ es la diuina, en celestial, q̃ es la Angelica: y en subceleftial, que es la humana. Pero ha se de entẽder: que la sobreceleftial, no es principado respecto de las diuinas personas, de suerte que vna gouierne ni rija a la otra, ni le enseñe, ni le alumbre: pero si miramos bien al dominio, y señorio, que como gran Dios inmenso, tiene en todo lo criado, por vna cierta excelencia y diuina anthonomacia se dira la Trinidad ineffable Hierarchia. Que ordena como sapientissimo lo q̃ como tal crio, y como bueno conserua, y como padre sustenta, distribuyẽdo el gouierno por sus grados de spirituales a corporeos, alumbrando el por si a la Hierarchia primera, como dize S. Dionysio: lo qual haze la primera en la segunda, y la segũda en la tercera, y la tercera Dionysio. 10. de ce=

lest. Ierarch. cera en los hombres, y deste modo se asemejan en quanto pueden a Dios y se Deiforman haziendo lo que Dios haze, y assi de la mesma suerte q̃ Dios purga, y aclara los Angeles superiores, ellos purgã, alũbrã, y aclarã los Angeles inferiores, y los infimos de todos, purgã alumbran, y aclaran a los hombres, reuelandoles los Mysterios soberanos, que es el officio de la Hierarchia celestial, y nuestro intento mostrar que cosa es Hierarchia.

DISCVRSO SEGVNDO EN EL *qual se ordena las Hierarchias Angelicas, y Humanas.*

Explicasse vn lugar del Apocalyp. 19. b.

PAraque mejor nos entendamos, sera bien hazer dos esquadrones de Bienauenturados, conforme a los dos linages de criaturas que Dios crio, ambas bastantes a conocelle, y amalle. Estos son los Angeles intellectuales, y los hombres racionales, los Angeles espirituales, los hõbres corporales. Y a cada vno destos exercitos sera bien que le demos su cabeça y Capitã. A los Angeles les demos a Dios por Principe y Caudillo, y a los hombres a Christo nuestro Señor La

Ad Collo. 2. b. & ep. sis in illo

razon

razó desto es, que puesto caso que el Redemptor sea cabeça vniuersal de los Angeles y los hombres (como lo dize el Apostol a los Colosenses) con todo esso, porque el Hijo de Dios vino a la tierra a hazer della vn Cielo nueuo, a la traça del de alla, y por esto se llama la Iglesia militãte Reyno de los Cielos en muchas partes del Euangelio, y por Isayas dize el mismo Señor. Mira q̃ yo crio vnos Cielos nueuos, y vna tierra nueua, y las Hierarchias Ecclesiasticas las ordeno y repartio Christo aca en la tierra, y lo que pretendio, y lo que aca sudo, afano, trabajo, y se canso, quanto penso, obro, hizo, dixo, y anduuo, hasta que subio a los Cielos, todo ello fue para lleuar hombres a la Gloria: para tener hermanos que fuessen los herederos con el, y entrassen en partija de los bienes de su padre, pues por el se saluan, y por su medio y muerte, los entrega en la herencia parece que por derecho nos podemos alçar con Christo nuestro bien. Y si los Angeles se sintieren desto, diremos les que se acuerden de Dauid. Cuentase en el Segundo de los Reyes, que como el Sancto Rey Dauid se saliesse de Ierusalem huyendo la furia de aquel parricida

repleti, qui est caput omnis Princi. & potestatis
Isa. 65. c. *Ecce enim ego creo cœlũ nouũ & terram nouam.*
2. Reg. c. 15.

de desseo, de aquel monstruo abominable de aquella fiera del infierno, afrenta general de hijos Absalon, y se passasse de la otra parte del Iordan, Ioab su Capitan ajunto gente, y acompañado de los soldados viejos, que eran las legiones que llamauan Cerethi, y Phelethi, valiētes como vnos Hectores, sabiendo que Absalō con todos sus valedores venian a dalle batalla, salio los a rescebir, peleo con ellos, desbaratados, matò muchos, huyeron los otros y Absalon quedo guindado de los cabellos en vn arbol, y alanceado por manos del Capitan general, justa vengança de tan graue pecado. Auiēdo tenido esta batalla tan prospero succesſo, y tan en fauor del buen Dauid, determino de boluerse a su casa a Ierusalem. Fue pues tan grande la alegria y contento de todo el reyno, que el Tribu de Iuda, sin faltar hōbre de quantos nō los detuuo alguna justa ocupacion vinieron a boluelle, y a passar con el el Iordan. De los mas Tribus no se hallarō muchos, por no auello sabido a tiempo que pudieran acudir a seruir, y acompañar al Rey en aquella jornada. Auiendo ya passado los vados del Iordá, y llegādo a Galgala, y Chanaam, acudio todo Israel alli a besar las manos al Rey. Parecioles q̄ los
del

del Tribu de Iuda, lo auian hecho cortamente con ellos, en no dalles auiso de la buelta del Rey: quexaronse dellos, diziẽdo: como aueys hurtado al Rey nuestro señor, y no nos quisistes llamar; para que nosotros nos hallaramos tābien à seruirle en el passo del vado? tambien era nuestro Rey como vuestro, y nosotros sus vassallos como lo soys vosotros, y fuera razon que pues nosotros somos diez partes mas que vosotros, entendierades que mas nos tocaua su seruicio que a vosotros. Respōdieronles los de Iuda. Teneys razō: pero aunque vosotros soys muchos mas en numero, nosotros somos mas cercanos al Rey en deudo, y sangre, pues es de nuestro linage: assi que mas proprio Rey sera nuestro que vuestro, q̃ tampoco le tocays Rey era Dauid de todo el reyno de Israel, cabeça era de todo el pueblo de Dios, pero con todo esso lo era mas en particular del Tribu de Iuda, por el parentezco que con el tenia, porque decendia dellos. Assi Christo nuestro Dios cabeça es de los Angeles y de los hombres: pero si nos dixeren, que porque nos queremos alçar con el? y que ellos son muchas vezes mas que nosotros, tendran razon: mas lo que nos lleuan en numero, llenamos se les en pa-

Ad Hebr. 12.d. rétesco, pues como dize S. Pablo) *Nusquã Angelos apprehẽdit, sed semẽ Abrahe.* Veni aca hermanos callãdico, q̃ no lo sepan los Angeles, que se correran: mas a la fè sabed, que aũque ellos mas digã, no tomo Dios su naturaleza, sino la nuestra: no se hizo hijo de Angel, sino de hõbre: no tuuo a ellos por hermanos, sino a nosotros Assi q̃ por esto le llamamos cabeça de los hõbres, porq̃ es Dios y hõbre, y pues los Angeles sõ espiritus, digamos, q̃ Dios en quãto Dios es su caudillo y Principe. En el Apocalypsi cuẽta Sant Iuan vna visiõ q̃ vio, y dize. Vi los Cielos abiertos, y vi assomar vn cauallo blãco: el cauallero q̃ venia en el, se llamaua fiel, verdadero, el q̃ juzga cõ Iusticia y pelea. Tenia vna ropa toda salpicada de sangre, y llamauase por nõbre, Palabra de Dios, y los exercitos del Cielo le seguian Trahia escrito en la orla del vestido y bordado en el muslo este mote. Rey de los Reyes, y Señor de los q̃ mãdan. He aqui dõde se ha de fũdar nuestro tratado. Este era Christo, porq̃ dize que vio los cielos abiertos, luego era despues de su venida. Estauase Dios antiguamente a puerta cerrada, alla retirado en su cielo, porque quando crio el mundo partio con los hõbres dize Dauid

Apoc. 19. c. *& vidi cœlũ apertũ & ecce equsalbus & qui sedebat super eum vocabatur fidelis & verax, & cum iustitia iudicat & pugnat & vestitus erat veste aspersa sã*

Al;ose

Alçose cõ el cielo, y dio la tierra a los hijos della, fue el alçarse de suerte, q̃ jamas humana planta le enlodo sus estrellas. Auia tan poco trato y passo de aq̃l reyno para este, que ni los de aca podian passar alla, ni los de alla se preciauan de tratar cõ los de aca. Creo q̃ los Angeles nos teniã por gente boua, por Sayagueses melenudos; y assi quando aca venian, baxauã tan entonados, que era menester hablalles de rodillas, y con peticion; y aun mal cõtentos. Determino Dios de desentonallos, y de baxalles el punto y canto, y vn dia q̃ estaua de muy buena tinta, enuia vno de los mas peynados, y que tenia vn Dios en el cuerpo, que fue Gabriel, y mãdale que haga con vna donzella lo que otro tiempo los estirados hombres solian hazer cõ el menor de todos ellos: que era arrodillarseles, porque queria baxar a auezindarse en la tierra. Vino, hizose hombre, y al boluer derroco vn gran lienço del muro del Cielo: y es, que como eran de Diamante, no auia artilleria en la tierra que los mellasse: pero en tocandolos con sangre de vn Cordero diuino, dio con la muralla en tierra. Començaron a passar mercadurias del Cielo a la tierra, y de la tierra al Cielo: y porque baxo Dios a pisarnos

guine, & vocabatur nomẽ eius Verbum Dei.

Et exercitu qui sunt in cœlo se quebantur eum.

Et habet in uestimẽto, &c.

Psal. 113. cœlũ cœli Domino terrã autẽ dedit filijs hominum.

sarnos nuestro suelo, subieron los hõbres a pisalle sus Estrellas. Luego q S. Ioã dize que vio el Cielo abierto, necessariamente auemos de dezir que habla del tiempo de la gracia. El cauallo blanco que vio, fue la humanidad y cuerpo purissimo del Hijo de Dios. Son los cuerpos cauallos en que van caualleras las almas porque assi como el cauallero teniẽdo la rienda en la mano, le rige y buelue adonde quiere el cauallo: le haze parar y estar arrendado, de essa suerte el alma auia de tener la rienda al cuerpo para enfrenalle en sus desseos, corregillos en sus apetitos, adestralle en las virtudes, y detenelle en los vicios. Dezirnos q vio vn cauallo blanco, es mostrar q habla del cuerpo de Christo. Todos los demas cuerpos son ceuan os remendados, y manchados por el pecado: y si el de la Virgen no lo fue, esso no lo tuuo de su cosecha sino por priuilegio, que fue hija de algo por vn priuilegio rodado fundado en vn parraphillo, no del Codigo, ni del Digesto, sino del secretario S. Matheo que dize: Que por q de la Virgen nacio Iesus q se llama Christo, por esso la esentaron de toda culpa. El cuerpo de Christo fue todo cãdido, blãquissimo, purissimo sin mãcha de pecado, y esto por naturaleza, y de su cosecha.

Apoca. Equi eorum caro.

Mat. 1. b. De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.

cosecha. Fue hidalgo de solar conocido, y assi era impeccable, que ni hizo pecado, ni le pudo hazer. De suerte que fue el cauallo en quien cargo el Samaritano, el herido linage humano, para guarecer lo de sus heridas. Llamauase el cauallero por nombre fiel Nombre bien proprio de Christo. Assi le llama S. Iuan en el Apocalipsi. La gracia de Dios, y de Iesu Christo que es testigo fiel, sea con vosotros. Es fiel porq jamas falta a quie le llama de veras: y porq nos acude y remedia, llamase verdadero. Assi dixo por el mesmo san Iuan. Yo soy camino, verdad, y vida, esse apellido ledio sant Pedro en vna carta suya. No hizo pecado, ni se hallò mētira en su boca. Y aun sus mismos enemigos no pudieron negalle essa grandeza, y ylle a tentar le dixeron, Maestro, sabemos q soys verdadero, y enseñays el camino de Dios con gran verdad, y pureza. No parauan en esto los nombres, que tambien se llamaua, el que juzga con justicia, y pelea. Suelen los hombres juzgar: pero pocas vezes juzgan con justicia: porq o los ciega la passio, o tuerce el interes, o los banbalea el amor, o los acouarda el miedo, o los enfrena el poder de la parte, o los descamina la ignorancia, o los haze daño su propria condicion, porque

Apo. 1. a. Gratia vobis & pax ab eo, qui est, & qui erat, & qui venturus es, & a septem spiritibus &c.

Ioā. 14. a. Ego sum via veritas & vita.

Pet. p. 2. d. qui peccatum non fecit, nec inuentus est dol⁹ in ore eius.

porque ay hombres tan arrimados y cabeçudos, q̃ atocçárã cõ vna pared, y no los apeara de su opinion Bartulo, ni Baldo, y mas esto sera disparate. Vna de las grandezas q̃ dezia Dauid de Dios era. Llena esta Señor de Iusticia vr̃a derecha. En la mano llena no cabe nada, fuera de lo q̃ ya tiene abarcado. Teneys Señor la mano tã llena de Iusticia q̃ en ella no cabe cosa q̃ no lo sea: no interesse, no odio, amor, temor, respecto, cobardia, ni ignorancia; porq̃, q̃ dara el pecador en trueque, y cabio de su alma quando le juzgaredes, y cayere en vuestras manos? en las manos de los hõbres aunq̃ aya alguna Iusticia, pero no estan tan llenas, q̃ no quepa algo q̃ no lo sea: porque como son Alcaldes de palo, y aũ esse delgado, vn doblon q̃ le pongan encima los haze doblar. Por esto dixo el Sabio. Hijo no procures q̃ te hagã Corregidor, ni Alcalde de tu lugar, si ya no fueres de tãto pecho y animo, q̃ puedas rõper con todo, y atropellar los vicios: porque por ventura siendo de menos brios suceda q̃ ayas de auerlas con algun hombre poderoso, y temas de condenalle mereciendolo, y pongas vn S. Benito en tu officio. Mas la vara de Alcalde de Dios, es de hierro. Regillos has (dize Dauid)

Psal. 47. Iustitia plena est dextera tua.
Mat. 16. d. aut quã dabit homo cõmutationem pro anima sua?
Eccles. 7. A. noli quærere fieri iudex nisi valeas uirtute, &c.

uid) cõ vara de hierro, y molellos has co- *Psalm. 2. Rege eos in virga ferrea, &c.*
mo vaso de vidrio, quãdo anduuieres cõ
ellos a los palos. Que es lo q̃ dixo el Se-
ñor a los Phariseos, si la piedra cayere so-
bre el cantaro molello ha, harale poluo,
quedara sin remedio. Esto es si la vara de
la Iusticia de Dios cayere sobre vn alma
molerale los huessos. Si la vara es de palo
delgado poco mal os hara, aunq̃ os sacu
dã cõ ella en la cabeça: pero si es de hier
ro, demas de q̃ no se tuerce os quebrara
los cascos si os acierta. Tal es la de Dios,
y la de los hombres, quereys ver quã fa-
cilmente se tuerce la del fino juez? Dize
le Nathan a Dauid, que vn hombre rico, *2. Reg. 14. a.*
ha degollado vna oueja de vn su vezino
pobrezillo, y que no tenia otra; criada a
las migajas de su mesa, que era el entre-
tenimiento suyo y de sus hijuelos, por
no querer matar vn Cordero para vn
huesped q̃ le auia venido, sobrandole a
el muchos rebaños. Hazese Dauid vn
Leon, y dize. Viue Dios q̃ lo ha de pagar
cõ el siete tanto, y q̃ no ha de quedar sin
castigo: y dizele despues: q̃ Amó a força
do a su hermana Thamar, y cõ ser el pe-
cado tan abominable, no le hablo pala-
bra. Y la razõ q̃ da la escriptura es, q̃ ca-
llo porq̃ le amaua mucho por ser su pri-
mogenito.

mogenito. Llamauase tambien, el q̃ peleaua porq̃ salio a la batalla por nosotros, y vencio a nuestro enemigo. Tenia la ropa salpicada de sangre, que fue su santissimo cuerpo: en el qual guardo las gloriosas llagas, como tropheos de su victoria. Su nõbre era: palabra de Dios. Esto le da S. Ioan en el c. .de su Euangelio. Siguianle los exercitos del Cielo, como a cabeça da todos ellos: y porque fue el primero q̃ entro en la gloria, y que leuanto nuestra naturaleza sobre la de los Seraphines. Hagamos pues estos dos exercitos con sus cabeças, para que se vea como las ordenes terrenas corresponden a las celestiales: y sea assi.

Dios.	1	*Christo.*
Seraphines.	2	*Apostoles.*
Cherubines.	3	*Patriarchas.*
Thronos.	4	*Prophetas.*
Dominaciones.	5	*Martyres.*
Virtudes.	6	*Virgines.*
Potestades.	7	*Confessores.*
Principados.	8	*Continentes.*
Archangeles.	9	*Casados.*
Angeles.	10	*Niños Baptizados.*

HE aqui a la vista puestos los dos exercitos frente a frente, como si se vuieran de acometer el vno al otro, Ha se de suponer que las ordenes y Hierarchias humanas, se han de yr mezclando con las Angelicas: porque quando Lucifer las huuo con sant Miguel en aquel motin del Cielo dize sant Juan q̃ siẽdo desbaratado, el Dragon al caer del Cielo, arrebato consigo aqui abaxo la tercera parte de las estrellas, que son los Angeles: y asi cayeron algunos de todas las ordenes. De suerte, que de las ordenes terrenas se han de suplir aquellos vazios, y asi vnos han de tener su lugar entre los Seraphines, otros entre los Cherubines, otros entre otras ordenes, cada vno conforme aca peleare. Y puesto que yo los he repartido como aqui estan, esto solo lo hago conforme a la dignidad de los grados y estados, no conforme a los meritos, que esso sera segun lo merecieron, conforme al juyzio del juez vniuersal, que dara a cada vno la gloria, al cabal de los meritos y obras por donde la gano.

Apoc. 12. b. & cauda eius trahebat tertiã partẽ stellarum cœli & misit eas in terram.

B DIS-

DISCVRSO TERCERO DEL OR-
den que tuvo Dios en criar las Hierarchias en numero Ternario.

DE dos numeros hallamos auer sido Dios (a nuestro parecer) muy amigos: estos son, tres; y nueue, que por otro lenguaje se llaman, ternario, y nouenario. Y del de nueue, me parece a mi q̃ no lo es por si, sino porq̃ añidiédole vna vnidad q̃ es y dize perfectió, se cierra el numero tã perfecto, que de su variacion y reuolució se forman todos los demas numeros. Porque onze son diez y vno: doze dos y diez treze diez y tres: y assi hasta veynte q̃ son dos diezes, y luego comiença la cuẽta de dos diezes y vno: dos diezes y dos. De suerte q̃ diez diezes hazẽ ciẽto: y diez ciẽtos mil: y diez vezes ciẽ mil vn milló. Y finalmẽte siempre q̃ el numero de diez llega a reboluerse en si mismo, resulta de su reuolució numero perfecto, Assi q̃ al numero de nueue, si le tomamos en los Angeles, que hazẽ las nueue ordenes, si se le añidiere la vnidad suprema: que es Dios en quien todos los Angeles van a parar, resulta el numero de diez, que es perfectissimo. Y pues auemos començado a tratar de la perfection de los numeros, en quien sigue Pytagoras, Platon, y Phylon. Pithag. Platon Phylon

y aun

y aun S. Augustin mi Padre ay grandes secretos, y muy altos Sacramentos encerrados, sera bien descubrir algo dellos, para que se vea que no sin mucha razon los sanctos Doctores, y los antiguos Philosophos, hizieron tanto caudal de numeros. Mandaua Dios en la ley en muchas partes della, q̃ se le offreciessen las primicias y diezmos de todos los fructos: que es como si pidiera, lo primero, y lo postrero, porq̃ el principio del numero es vno, y de vno començamos a contar, y el paradero es diez, el qual es el fin, y cúplimiento de todos los numeros, ni razon ni saber humano a podido hallar paso de diez adelã te (q̃ es mucho de considerar) porq̃ no le ay. Pide pues Dios lo primero, y lo postrero de nuestros fructos, porque el es el principio, y fin de todas las cosas. Y porque el numero de diez, es el cumplimiento de todos los demas, por esto no solo pide el diezmo de nuestras obras, mas aũ en la genelogia, y natural succesion de los hombres escogio el decimo para si, Noe halló gracia en los ojos de Dios, era justo, y el mejor de los de su tiempo: pues este era el decimo desde Adan, Abraham fue el Padre de la Fè, cepa del linaje de Christo Nuestro

S. Aug.

Leuit. vltimo D. Omnes decimæ terræ siue de pœnis arborum siue de frugibus Domini sunt & illi sāctificantur.

Apocalyp. vlt. c. Ego sū Alpha & Omega princ. & nouiss. ...

Señor, cabeça y tronco del Carnal y espiritual Israel (q̃ dize el Apostol) pues el decimo es despues de Noe, Christo nuestro Dios, que fue el mas grato de todos los hijos de los hóbres, contando la genealogia legal que escriue S. Lucas, es el decimo de los siete diezes, q̃ ay de Dios hasta Christo: y esto para mostrar q̃ por la reuolucion de diez por siete (q̃ diez preceptos me muestra la ley que he de guardar, y siete los vicios q̃ he de huyr) boluiẽdo Christo a Dios (por esta reuolucion porq̃ el solo cumplio perfectamente la voluntad de Dios en lo vno y en lo otro) boluiesse muchos hijos junta mente al Padre celestial. Como dize S. Pablo. Y es mucho de considerar que el numero decimo, siempre parece q̃ tiene resabios de las naturalezas de la del numero de quien es fin, y de la de aq̃l de quiẽ es principio: porq̃ diez es fin de los numeros, y principio de los denarios, o diezes Y assi llegados a diez dezimos vn denario, dos denarios, o diez, tres diez, y assi los demas. El primer noueaario de las cosas corruptibles va a parar en el hõbre. Este es de los quatro elementos, de las cosas que tienen ser y no viuen, de las que viuen vna vida imperfecta (q̃ llaman

Ad Rom. 4.b. Quia reputa est Abrahæ fides ad iustitiam. Ad Col. 3. b. vt in gẽtibus benedictio Abrahæ fieret in Christo Iesu.

man los Philosophos) q̃ tienen algo mas que el ser, como son los minerales, que con la fuerça del Sol se engendran en las entrañas de la tierra: las septimas son q̃ viuen pero no sientẽ ni se mueuẽ, como son las plantas: las octauas viuen y sienten, pero no se mueuẽ, como la esponja y otros animalejos, de quien dize Aristoteles y los que escriuen de la naturaleza de los animales, q̃ està pegados a las peñas, y a los troncos y piedras sin mouerse. Las nouenas cosas de las corruptibles son los brutos, q̃ viuen, y se mueuen, y sienten: y todo este nouenario de cosas corruptibles va a parar en el hõbre, por quien y para quien crio Dios todas estas cosas. Este esta, ametalado de cosa corruptible q̃ es el cuerpo, y incorruptible q̃ es el alma. El nouenario de los Cielos para en el decimo q̃ es el empyreo, este conuiene con los demas en ser material: mas en la excelencia de la materia, en el resplandor, en la luz, en el fuego purissimo suyo, conuiene cõ las cosas superiores, porq̃ es el assiento de los bienauẽturados. Por esto la decima porcion del Arca, q̃ era la cubierta era de oro, diferẽte materia del Arca, la qual era representacion de los cielos, y estaua partida en

nueue partes. Los nueue choros de los Angeles se terminã, y vã a parar en Christo su cabeça, el qual tiene naturaleza humana y diuina. Y mas que aũ Noe, que era el decimo despues de Adã, parece que fue de dos naturalezas: esto es, que vio dos mũdos, fue Iano el de las dos caras, que con la vna miraua al mundo antes del diluuio, porque se hallo en el: con la otra al mundo que començaua en el. Abrahã, que tãbien fue el decimo despues de Noe, en alguna manera fue de dos rostros, porq̃ fue fin de la ydolatria, y principio de la Fè, no que faltasse la Fè, en algunos antes de Abrahã, sino que fue el primero en quiẽ Dios quiso fundar pueblo q̃ fuesse particularmẽte suyo, y dõde floreciesse su Fè. Por esto le llama S. Pablo padre de nuestra Fè. Dicho auemos algo del numero de diez, digamos agora del ternario, o del numero de tres: no se ha de entender q̃ digo aqui lo que se podria dezir de cada vno dellos, sino solo lo q̃ nos basta para lo q̃ auemos de dezir. Aq̃l Padre de los Philosophos Pitagoras cuydadosissimo escudriñador de la musica y harmonia natural y diuina, q̃ ni en las cosas naturales supo primero, ni despues hallo segundo, no solamente

Pithagoras.

lamente tomo su sabiduria de los Chaldeos y Assyrios, mas aun beuio de las fuentes de la secreta Sabiduria Hebrea. Este famoso Philosopho atribuye tanta grandeza al numero ternario, que dize, que no solamẽte perficiona todo el vniuerso mas aun la razõ de la Deidad. Crece todo numero en largo, ancho, y profundo, que son tres medidas, fuera de las quales no ay passar. La perfecta medida de los cuerpos, se fenece con este trino augmento: y dizen los Philosophos que al cuerpo que tiene estas tres medidas perfectamente, no se le puede añidir cosa alguna, ni le falta nada. Aristoteles en el principio de los libros de Cielo, celebra mucho este numero de tres. Tenemos, dize el numero ternario dado de la naturaleza, y sustentamosle como ley inuariable, segun la qual se disponen todas las cosas. Por tres cosas cõstan todas las criaturas, por principio, medio, y fin: la qual Trinidad coge de aquel sobrecelestial ternario, en quiẽ, en quien, y por quiẽ se hizierõ todas las cosas, como dixo S. Pablo, *Quoniam ex ipso & per ipsũ, & in ipso sunt omnia.* El Sabio dize, q̃ por vn ternario dispuso Dios el mũdo. Distes Señor (dize Salomon) a todo

Aristo. li. de cœlo. cap. 1.
Rõ. 11 & Sap. cap. 11. fere.

Domine in numero, põdere, & mẽsura. todo lo criado su numero, peso, y medida, cõ la qual trayan la estampa dessa sobre essencial Trinidad. Tiene el numero de essa suma vnidad, fuente y manantial de todo numero. El peso le toman de essa sabiduria, q̃ todo lo pesa. La medida, del espiritu y artifice diuino que a cada cosa da la parte, y porcion q̃ le cõuiene. De aqui nacio que los Magos antiquissimos Philosophos pensauan que tres supremos Principes presidian al mundo, Dios la mente o Sabiduria y anima. Porq̃ la vnidad es propria del altissimo Dios: de la mente o Sabiduria, (que todo lo tomauan por vno,) es proprio del orden o peso: del alma, o espiritu la medida, y el
Mercurio mouimiẽto. Esta Trinidad debuxo Mercurio en vna Esphera, o circulo hecho cõ vn cõpas. Dios la Esphera. El Padre, que es el centro, esta en toda parte. Llamase centro, porque del nace la circunferencia; porque assi como puesto el vn pie del compas en el centro, reboluiendole se haze la circunferencia, assi del Padre procede el hijo.

Dize pues El centro, que es el Padre, esta en toda parte por su gran potencia. La circunferencia, que es la Sabiduria y y el hijo esta en ninguna: porque assi co-

mo la circunferencia lo abarca, y rodea todo assi la Sabiduria diuina de quien dixo el Sabio, *Attingit à fine vsque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter*; Que alcança de fin a fin potentissimamente, y dize la misma Sabiduria de si, yo rodee por mi sola el cerco y camino del Cielo. Dize Hermes que no esta en alguna parte, porque no se puede comprehender. En la correspondencia q̃ ay entre la circunferencia y el centro, q̃ por otro nõbre llaman relacion, significa el espiritu y amor reciproco Assi que al simplicissimo Dios se le atribuye vn ternario senzillo y simple: porque cõ ser vnidad suma se diffunde y derrama en tres personas, y esto por vn orden q̃ no se puede dezir. Pero para las cosas criadas distribuyo vn ternario no senzillo, sino de tres ternarios, que llaman quadrado: de suerte que vniesse nueue ordenes de Angeles, nueue Cielos, y nueue linages de cosas generables y corruptibles, y todos estos tres ternarios se perficionan por el decimo que siempre se añide q̃ es Dios. Esto nos basta para lo que pretẽdemos buscar. Pues para venir a nuestro proposito, es menester aduertir la traça, que lleuo Dios en el criar del mundo. Lo

Sap. 8. a. *Eccle. 43. a. Girauit cœlum in circuitu gloriæ suæ manꝰ excelsi appe ruerũt illud.* *Hermes.*

primero crio los quatro elementos de substācia, y calidad mudable. Sobre estos hizo estas siete bouedas de cristal, q̃ son los cielos de los siete Planetas. Los quales aunque segun la substancia no se mudan, pero por vna cierta calidad, o dispoficion casi se mudan. Y porque el mouiēto destos cielos casi erratico, puso Dios sobre ellos la octaua Esphera, que es el cielo estrellado, cuyo mouimiento ya es algo mas ordenado. Mas aun aquel cielo tiene dos mouimientos, vno es de Oriēte a Occidente, q̃ es el violēto y le haze cada dia: el otro es de Occidente a Oriēte, q̃ es el natural, y le haze en treynta y seys mil años. Tiene por lo menos dos calidades blancura, y resplandor; por esto no reparando en este subimos al cielo de christal: cuyo mouimiento es vno y senzillo, de Oriente a Occidēte, y la calidad es vna simple, q̃ es blancura. Pero porq̃ la estabilidad y quietud es mejor y superior al mouimiento, y la luz es superior a la blancura, por esto de este cielo subimos al Empyreo q̃ es estable y todo lucido. Este corresponde a la inmutabilidad y a la luz de Dios: los otros nueue a las nueue ordenes de los Angeles. Los Angeles estan partidos en tres Hierarchias,

chias; cada Hierarchia en tres ordenes. Del numero dellos no se puede saber cosa cierta, aunque algunos hã querido adiuinar diziendo, q̃ vna legion son seys mil y seyscientos y sesenta y seys, y que tantas legiones ay en cada orden, quãtas vnidades ay en vna legiõ. De suerte que segun estos, en cada orden ay seys mil y seyscientos y sesenta y seys legiones, q̃ hazẽ quarẽta y quatro millones y quatro ciẽtos y treynta y cinco mil y quiniẽtos y cincuẽta y seys Angeles en cada ordẽ, y todos juntos hazẽ treziẽtos y nouẽta y nueue cuentos, o millones y nueueciẽtos y veynte mil, y catorze Angeles en todas Hierarchias. He puesto esta cuẽta, porq̃ se vea que van errados los q̃ desta manera cuentã: porq̃ como dize S. Dionysio en su libro de la Celestial Hierarchia, tanto es el numero de aquellos espiritus bienauenturados, q̃ Dios crio para pajes de su casa, q̃ exceden a toda humana cuenta: y assi el solo los puede y sabe contar, q̃ los pudo criar: y q̃ sabe y llama por su nombre a las estrellas como dize David. Y aun dize el mismo, q̃ de las cosas mas perfectas crio Dios mas en numero: y segun esto mas son los Archangeles, q̃ los Angeles, y mas los Principados que

Psal. Qui numerat multitudinem stellarum, et

Dan. 7. c. *Millia millia ministrabant ei & decies millies centena millia assistebant ei.*

que los Archangeles, y assi de los demas. Pero basta que Daniel en el capitulo septimo, dize, que vn dia hallandose alla en espiritu, quiso prouarse a contallos, y hallo que eran tantos que no pudo, y dize que echando seso a monton vio, que mil vezes mil, seruian al antiguo de dias, y diez mil vezes cien mil, estauan assistiendo en su presencia. Al fin sea lo que fuere, q̃ esto es cierto, que hã de ser muchos para hinchir aquella grã casa de Dios. Assi como diximos q̃ ay nueue Cielos y el empireo, assi digo que vna sola essencia diuina, se deriua en tres personas, y el ternario de las Hierarchias, esto es ser tres Hierarchias, corresponde a este ternario de las personas diuinas. La primera corresponde al Padre, la segunda al Hijo, la tercera al Espiritu Santo. En la primera que consta de Seraphines, Cherubines, y Thronos, los Seraphines contemplan al Padre en si mismo: los Cherubines le consideran en quanto engendra a su hijo; los Thronos le miran como cõ su hijo produze el Espiritu Santo. En la segũda Hierarchia, que es de Dominaciones, Virtudes, y Potestades, las Dominaciones mirã al hijo en si mismo: las Virtudes le mirã como mana del Padre: las Potestades

testades como con el Padre produze al espiritu Sancto. Ay en la tercera, q̃ corresponde al Espiritu Sãto Principados, Archãgeles y Angeles. Los Principados miran al Espiritu Santo en si: los Archãgeles le consideran que viene del Padre y del hijo; los Angeles q̃ procede de los dos. Puesto caso q̃ como auemos dicho cada orden por particulares razones mire a Dios: cõ todo esto se ha de entẽder, que cada vn Angel vee en el todo lo q̃ a su gloria le toca. Tienẽ estas Hierarchias (segun sant Dionysio) otra differencia, y es que la primera de solo Dios recibe su influẽcia y luz: la segunda de la primera: la tercera de la segunda. Esto es de Dios, pero mediãte la segunda, y como por sus manos y por las de la primera llega a la tercera, y a la segunda leua de Dios, por manos de la primera. Itẽ los Seraphines contemplan el orden de la diuina prouidencia en la bondad de Dios como en su fin: los Cherubines le consideran en la essencia de Dios como en su forma: los Thronos le mirã en si mismo. Todos los demas de alli abaxo estos ya deciendẽ a las obras. Las dominaciones mandan como los Maestros de las obras lo que los demas han de hazer: las virtudes executã

lo mandado; y mueuen los Cielos y concurren al hazer de los milagros como instrumẽto de Dios: las Potestades ahuyẽtan y oxean todo lo que parece q̃ puede estoruar a la diuina disposiciõ y gouierno. Los de la tercera y infima Hierarchia y aparece q̃ se allegan mas a las operaciones humanas: porq̃ los principados tienẽ el cuydado de las cosas publicas, de las naciones, de los Principes y Magistrados. Los Archangeles encaminan a cada vno al verdadero culto de Dios, y assistẽ alas cosas sagrados. Los Angeles disponen las cosas menores y assisten a la guarda de los hõbres en particular. Pues assi como son nueue los ordenes de los Angeles, assi tãbien las almas de los bienauenturados se diuiden en nueue ordenes: porq̃ cada vna sube a aq̃lla ordẽ, y a aquel espiritu, como a su silla, a quien se asemejò y procurò de imitar en su vida.

Plato in Thy. Y esto llamo Plato en su Timeo, q̃ las almas subian cada vna a su estrella. Y aũque es verdad que nuestras almas miẽtras estã aca baxo de la Luna hazẽ vna quarta Hierarchia, pero por el vso del libre aluedrio puedẽ subir por todos los buenos y benignos espiritus, y caer y decender por los malos: principalmente teniẽ-

lo como tiené el medio en todas y entre todas las cosas, y por esso tiené en si ciertas calidades de todas y por ellas: de lo qual nace q̃ el curso, el camino y augmẽto, y medra del alma sea antiquissimo. Y assi como puede subir nueue grados en gloria por los espiritus benignos, y llegar a sus premios, q̃ es hasta los seraphines: assi tãbiẽ puede baxar por otras nueue ordenes de los espiritus malignos, y llegar a los nueue grados de pena q̃ tienẽ ellos, porq̃ se ha de imaginar, q̃ auiendo caydo de todas las Hierarchias por el pecado, necessariamẽte auemos de dezir, q̃ ay Angeles y Archãgeles, Principados, Virtudes, hasta Cherubines y Seraphines en el infierno. Y assi como quãto mas alta es vna ordẽ, tãto mas gracia se les dio paraq̃ obrassen; porq̃ se les dio cõforme a la naturaleza de cada vno, y assi a los mas nobles y supremos, les dio mas nobleza, mas suprema gracia, por esto los buenos obrãdo cõ mas supremo principio, y ayudados de su mas noble naturaleza, merecierõ mas gloria, porq̃ hizierõ acto mas Illustre y noble: puesto q̃ no sepamos qual fue el acto tan venturoso por quiẽ merecieron tanto bien. Assi q̃ mas gloria tienẽ los Archangeles, q̃ los An-

gelos

geles; los Principados mas que los Archangeles: las Potestades, mas q̃ los Principados, hasta llegar a los Seraphines, q̃ assi como son los supremos, los inmediatos a Dios los de mejor naturaleza, los de la Camara del gran Rey de la gloria, los del secreto del Supremo Consejo de Dios, los de la llaue dorada, que abren el aposento y entrā a la Camara sin llamar, los del Tuson, los que tienen el sello del Rey (como diremos en el Discurso siguiente) assi son los de mayor gloria. O que deue de ser ver a cada vno de los grādes de la Corte, mirar a cada vno destos q̃ trae vn Dios en el pecho: que Magestad ay que alli llegue? q̃ luz que se les yguale? que belleza que no sea fea? que dia q̃ no se buelue noche? que Sol q̃ assi deslumbre? que pensamiento que no se cāse si quiere pensar en la gloria de que gozan, en la luz de que se visten? en la hermosura que muestran? en la Magestad q̃ consigo traen? en el resplandor a do se encierran? y en aquel Seraphico rostro con que enamorā? Ay lengua q̃ lo diga? ay alma que lo sepa? ay entendimiento q̃ alla suba? ay razon que alli llegue? ay gloria que aquella yguale? O Principes que pisays essas estrellas, y no nos descubri-
nades

fiades algo de los fecretos de alla arriba? dezinos algo de efla gloria, moſtrad nos vn rayo de vueſtra lúbre, que impoſsible fera que el alma que vee lo menos de lo mucho que ay en voſotros,no falga de ſi de contento,y que no muera con la dulçu ra de ver el roſtro menos hermoſo: del q menos lo es entre voſotros. Pues ya que fera verte a ti,o fuente de gloria,o mar de hermoſura,o fragua de amor. Principe y Caudillo de los exercitos del Cielo. Mas eſto quedeſe para en otro lugar, y agora boluamos a nueſtro propoſito. De ſuerte que aſsi como van ſubiendo en meritos y gloria las ordenes de los eſpiritus bienauenturados,aſsi a ſu imitacion pueden ſubir las almas por ſus meritos,y hazerſe las vnas Archágeles,otras Principados, otras Cherubines, otras Seraphines, ayudadas con la gracia diuina,porque ſin eſta no ay meritos que lo ſean, Haſe de entéder, que no ſe haze el alma Angel, ni trueca ſu naturaleza, que ſeria deſſear ſu propria corrupcion, ſino que ſe ygualan en meritos. Y gloria a aquellos, adonde dezimos que ſube. Siguese de lo dicho que ſi a los mas altos ſe les dio mayor gracia para obrar, y no obraron bien, antes peccaron y cayeró q̃ fue ſu peccado mayor, Aſsi como fuera

mayor su merito si la empleara bien. Sigue se mas, que si a mayor peccado y mayor culpa le corresponde mayor pena, que los espiritus que cayeron demas alta orden y Hierarchia tienen el mas profũdo y graue grado de pena: y assi como las Hierarchias del Cielo y de los buenos vã subiẽdo por meritos, y premio, assi las del infierno, y de los malos vã baxãdo por culpas y por pena. Pues assi como el alma buena y santa imitãdo a los espiritus celestiales va subiẽdo a hinchir los bazios que quedarõ en las Hierarchias, por falta de los q̃ cayerõ, assi tãbien las almas imitando los espiritus infernales, van baxando hasta hinchir los bazios que tienen las Hierarchias del infierno, por no estar en ellas los Santos Angeles que quedaron en el Cielo. Y assi como dizimos que podia subir vn alma hasta ygualar en meritos y gloria a los Seraphines, assi dizimos, que puede baxar hasta ygualar en demeritos y pena a los Seraphines dañados. Esto nos descubrio Christo quando los Saduzeos le pusierõ la question de la muger que auia sido siete vezes casada, diziendo, que despues en la resurrection general, con qual de aquellos siete maridos auia de hazer vida. Estos Saduceos no creyan la Resurrecion, hazian

Mt. 22. c. In resurrectione ergo cuius erit

zian

zian burla della y de quien la predicaua: por esto pusieron al Señor esta questio n. Mas el buen Maestro que entonces no auia venido a juzgar, sino a ser juzgado, y a sobre lleuar y sufrir nuestras miserias, no mostro indignacion por el descomedimiento dellos: antes les dio doctrina Celestial diziendo. Errays por no saber ni en téder las escrupturas, q̃ alla en el Cielo todo es pureza, limpieza, sactidad y bődad. No ay alli casamientos, porque si aca los ay, es porque son los hombres mortales y corruptibles no pudiendose conseruar en si, fue menester dalles el medio de la generació, para que el műdo no se acabasse, hasta que llegue el pűto determinado en el acuerdo de Dios. Mas como en el cielo todo sea eterno, immortal, incorruptible, q̃ siempre a de durar, no aura para que casarse, pues ya los resuscitados jamas bolueran a morir. Antes seran como los Angeles de Dios. He aqui lo que buscamos. Será como los Angeles en no morir, en la pureza, en la incorruptibilidad, en la gloria, cada vno en su tanto conforme al sentido ya dicho. Pues que los malos ayan de ser como los Demonios, el mismo Señor lo da a entender . Dando vn dia vna mano a los Phariseos (vnos

de septem vxorl omnes enim habuerűt eam.

muy honrados tacaños, que jamas andauā sino mordiendole las faldas, y mormurā do de sus obras, y quitando sus milagros les dixo. Quiero deziros cuyos hijos soys y quien es vuestro padre, no es Abraham como vosotros blasonays, porque a ser hijos de tal padre, pareciera desle en las obras: pero soys hijos del diablo, y echase de ver en que procuitays de hazer su voluntad, y cumplirle sus desseos. Los hijos han de seguir a sus padres, y heredar sus bienes, y pues los malos se hazen Demonios, y hijos de Demonios por su imitacion, razō es, que hereden la hazienda de sus padres; Por esso, dize el Señor que dira en el juyzio a los malos. Yd malditos de mi padre al fuego Eterno, que se aparejo para el Diablo, y para sus Angeles: no le auia yo hecho para vosotros, sino para los Demonios, mas pues os le hizistes hijos, anda seguir a vuestros padres, y tomad la desuenturada herēcia suya. Assi que cō forme a como auemos dicho, se mezclan los hombres mortales entre las Hierarchias, assi malas, como buenas.

(.·.)

Ioā. 8. d. Si filij Abrahæ estis opera Abrahæ facite vos ex patre diabolo estis & desideria patris vestri vultis facere

Matt. 25. d. Discedite a me maledicti in ignē eternum, q' paratus est Diabolo. & Angelis eius.

DIS-

DISCVRSO QVARTO DE LA *distribucion de las Hierarchias conforme a otra Opinion.*

SVpuesto lo que en el Discurso passado auemos dicho; que todos los Espiritus del Cielo se diuide en tres Hierarchias, y nueue ordenes, que hazen tres ternarios (porque cada vna Hierarchia cōtiene tres ordenes) es menester saber, que segun otros Doctores y entre ellos el gran Dionysio, el aueriguador mayor destos mysterios, y de los secretos de los Angeles dizen, que la primera y suprema Hierarchia, con gozo inefable representa aquel la diffusion, o communicacion de la suma Vnidad de Dios, que se derrama en la beatissima Trinidad. Teniendo el gran Dios, y Padre de todas las cosas a su diuina essencia, por objecto de su entendimiento (que llaman los Theologos la memoria fecunda de Dios) conociendose assi mismo produze, y engendra a la Sabiduria, o al Verbo, o al conocimiento de si mismo, q̃ llamamos el hijo de Dios. Y para q̃ mejor se entienda, pongamos vn hombre que se conociesse assi mismo perfectissimamente, assi en lo interior, como en lo exterior de suerte, que no le quede cosa que no la conozca del todo. Este hombre pensando

do en si, y considerádose, no produzeria vna imagen alla en su entendimiento, que tuuiesse todo lo que el tenia en si? no ay duda. porque quando yo me cósidero, no me consideraria con mi entendimiento, sino produxesse enel vna figurilla, vn ydolillo, vna noticia, y conocimieno; de mi mismo q̃ llamamos Verbo, o palabra del entendimiento, y quando pienso en mi amigo, que le tengo ausente, sino tuuiesse aca vna imagencilla suya en mi entendimiento, no podria conocelle. Ora pues la imagen, o Verbo, o semejança que este hombre produxesse no seria tan perfecta, tan buena, tan acabada como el? si. Solo serian differentes en que el seria substancia, y tendrian ser real y verdadero, y aquella imagen seria accidente; como quando vos os mirays al espejo, se produze en el vna figura vuestra, la qual por ser accidéte no dura mas de quáto vos os mirays. Pero dezime, si pudiessedes hazer q̃ aqlla vuestra imagen q̃ produxistes en el entendimiéto, quádo os cósiderauades y conociades, assi como es vn accidéte fuesse substancia, no saldria tá buena, y de táto valor como vos, y tendria quanto vos tu[i]essedes necessariamente. Y esta no sera mas verdadero hijo vuestro, que

el

el que vuiesses de vuestra muger, cierto esta porque el de vuestra muger es parte de los dos: y puesto caso que a vos que soys su Padre, os parezca en que es de la mesma naturaleza que vos, pero os despa rece en cien mil cosas. El hijo que produ-xessedes en el entendimiento, seria todo, y solo vuestro: y os pareceria en todo, y ni vos tendriades cosa que el no tuuiesse, ni el q̃ no la vuiesse en vos. Pues desta suer te se ha de entēder, que podemos rastrear algo dela ineffable generacion del Verbo diuino. El Padre es infinito, estan en el todas las cosas, y tiene como preñado el entendimiento fecundissimo, conocese perfectissimamente y porque es infinito conoce sus infinitas perfectiones: auemos de dar que produze en Verbo, vn pensamiento compuesto de si mismo, vna figura suya tan buena, tan hermosa, tan poderosa, tan perfecta, como el: que tiene todo lo que tiene el Padre, como lo dixo el mismo Verbo diuino. To- Ioã. 16. b
do quanto tiene mi Padre mio es, y el me *oĩa quecũ*
lo ha dado: y en otro lugar. Lo que mi Pa- *que habet*
dre Celestial me dio es mas mejor, y ma- *pater mea*
yor que quãto dio a todos los demas, por *sunt.*
q̃ le dio la diuinidad, la qual ni la dio, ni la Ioã. 10. e.
pudo dar, a alguna de las criaturas. Ay *Pater*

 mas,

me* quod dedit mihi maius omnibus est. mas que vuestra imagen era accidēte, porque las fuerças de vuestro entendimiento que la produxerō son tassadas: mas la que el padre supremo produxo es substancia, porque su entendimiēto es de valor y fuerças infinitas. Y assi el hijo es de la misma substancia la misma essencia, la misma vida, luz bondad, y poder del padre, que le representa del todo, que le diffine, que le comprehende, que le abarca del todo, que le vadea y agota del todo. Por esto quando S. Philipe le dixo sobre mesa el jueues antes de su muerte, Señor mostradnos a vuestro padre, y esto basta para quedar contentos, respondio, pues como, tanto tiempo ha que os trato y me tratays, que estoy con vosotros, y me veys, y aun nunca me aueys conocido Philipe, el que me vee vee a mi padre porque yo estoy en mi Padre y mi Padre esta en mi: Dixo muy biē porque si ninguna cosa tiene el Padre, que no la tenga el hijo, siguese que quien viere el vno, vee al otro, Por esso le llamo el Apostol, imagen inuisible de Dios, Y en la Epistola a los Hebreos le llama resplādor del padre, y figura de su substancia Y el sabio le llama resplandor y blācura de la luz eterna y claro espejo sin mancha de la paterna claridad. Llamasse generacion y

ad Col. 1. b. qui est imago dei inuisibilis adHe. 1. a. qui cū sit splendor gloriæ & figuræ sub stātiæ ei⁹ Sap. 7. d. Cādor est lucis æternæ & speculū sine macula. Isa 66 c. Ego generatione

parte

parto del entendimiento. Y assi dize el padre por Esayas. Por ventura yo que doy hijos a los otros he de ser esteril? y yo no he de tener hijo pues doy el parto a los demas? que es el argumento que hazia David contra vna gente que dezian, bien podemos viuir a nuestro gusto y addarnos a nuestras largas, que no lo vera el Señor, ni lo entendera el Dios de Iacob, Respondeles Dauid, Necios acaua ya de entender esto, locos caed ya en la cuenta. Pareceos que el que hizo las orejas no ha de oyr? Y el que dio los ojos querevs que sea ciego. Assi dize Dios Yo que hago que para las esteriles, no parire. De aqui toma nombre de padre, porque engendra a su hijo. engendrando al hijo mirale, veele tan bueno, tan hermoso tan digno de ser amado como el mismo, amale: vee el hijo al Padre que le engendra potentissimo, y rebuelue a amar al Padre. Y como el padre y el hijo son sumo bien, produzese por aquel amor el Spiritu Sancto, que es el lazo de los dos. A este amor que enlaza al padre con el hijo corresponde la orden de los Seraphines. Los Cherubines llenos de Sabiduria y hermosura corresponden al Hijo que es engendrado por el entendimiento del Padre, y como nace por el conocimien-

cæteris tribuo sterilis eros
Psal. 93.
Et dixerũt nõ videbit Dominus nec intelliget Deus Iacob.
Intelligite incipiẽtes in populo, & stulta, aliquando sapite.
Qui plantauit aurem nõ audiet, aut qui finxit oculũ non considerat

to sciencia suya dezimos, que este nascimiento le representan los Cherubines, q̃ quiere dezir plenitud de sciencia: assi como el Espiritu Sancto que es amor infinito, diximos, que le representan los Seraphines, que quiere dezir Amantes, o ardientes. Los Thronos siruen al Padre, el qual assentado sobre ellos, se goza eternalmente con la continua produccion del Hijo y del Espiritu diuinissimo y Sancto. En los Thronos juzga el mũdo, como dize el Psalmo, adereço su Throno para el juyzio: A este Throno llama al hijo dandole el mesmo imperio, y toda la potestad de juzgar plenaria y sin recurso de apelacion, aunq̃ sea para el Padre, conforme a lo que el mismo Hijo dize, mi Padre a nadie juzga: antes me ha dado a mi todo el cargo de juzgar. Por esto dize en el Apocalypsi, yo venci: y estoy assentado en el Throno de mi Padre. Heaqui como esta suprema Hierarchia representa a Dios, a las tres personas diuinas, en quanto a lo q̃ passa de las puertas adentro del pecho secreto de Dios. Por esso en el Discurso passado los llamauamos los de la Camara, los de la llaue dorada, q̃ tienen el sello de Dios: porque en ellos parece q̃ sello Dios su imagen mas al viuo, q̃ son aquilas emanaciones

Psalm. 9. Parauit in iuditium tronum suum.

Ioan. 5. d. Neque. n. iudicat quẽquam sed omne iuditium dedit filio.

Apo. 3. d. Sicut & ego vicis & sedi cum patre meo in trono eius.

naciones ineffables de Dios. Antes que passemos de aqui quiero dezir algo de lo mucho, q̃ los antiquissimos Philosophos dixeron de las personas Diuinas, leuantados no se con que plumas, sobre las fuerças de todo entendimiento humano. No ay que dudar (como dize mi Padre Sant Augustin) sino que la verdad por qualquier boca que salga, al fin es de Dios: como lo aduirtio Sant Iuan en la prophecia de infalible verdad, que dixo aquel mal Pontifice Cayphas. Conuiene que vn hombre muera, paraque no perezca toda la gente. No hablo de si (dize Sant Iuan) porque verdad tan cierta, Sabiduria tan alta, y remedio tan infalible, no le pudiera dezir de si, ni lo atinara por si. Mas como era Pontifice hablo Dios por el, como por la Asna de Balá. Lo mismo dixo el Señor a sant Pedro, quando hizo aquella famosa Confession de lo que tan escondido estaua al mundo, que aquel hombre que alli estaua era Dios. Respondiole bienauenturado eres Simon Hijo de Iuan, que essa Philosophia Diuina, no la aprendiste a las escuelas de Athenas, ni la heredaste de tus Padres: mas reuelotela el mio que esta en los Cielos. Digo pues que los Philosophos antiguos

Ioã. 11. Expedit vobis vt vnus moriatur homo pro populo.

antiguos hablaron de las perſonas Diui-nas tan claramente, como ſi vuieran leydo nueſtro Euangelio en la Theologia de los Magos (que fueron los deſcendientes de Zoroaſtre, que aunque fueron muchos deſte nombre, y todos Sabios, el primero dizen que fue Cham Hijo de Noe, ſegun dize Veroſo) eſſe dezia. Todas las coſas perficiono el padre, y las entrego a la mẽte ſigunda: la qual llaman primera, los hõbres que no ſaben eſte ſecreto He aqui como puſieron las dos perſonas diuinas padre y hijo La qual explico Numenio diziendo. No era el padre conoſcido de los hombres, que ſolo conoſcian al que auia criado el mundo, mas eſte es el hijo y la ſegundamente, la qual no ſabian los hombres que tenia padre, y por eſto le llamauan primera. Pienſo que eſto es lo q̃ Chriſto Nueſtro Señor quiſo dezir en el capit. 17. de S. Ioan padre ya he deſcubierto vueſtro nombre a los hombres. Cierto eſta, que el nombre de Adonay, que es Señor. Y otros muchos nombres que da a Dios la ſagrada eſcriptura, ya los hombres los ſabian antas que Chriſto vinieſſe al mundo luego no puede dezir dellos que los deſcubrio, pues ſi habla del ineffable que era el de las quatro letras, que traya el ſumo Sacer-

Ioan. 17. Pater manifesta i nomen tuum hominibus

Sacerdote en la frẽte esculpido en vna me dia luna de oro, no parece que puede ser porque de aquel y de lo que queria dezir casi tan poca certeza, tenemos aora como entõçes. Luego auemos de dezir, que habla el Señor deste nombre de padre, como si dixera. El mundo no conocia mas que a Dios con este nombre general, no sabia que aunque Dios es vno solo, cõ todo esso tiene tres personas: pues yo (padre Celestial) he enseñado al mũdo este secreto. llamandoos a vos padre y a mi vuestro hijo: mostrando q̃ ay diuersas personas en vna essencia. El mismo Zoroastre dize que lamẽte imprimio en los animos indicios de su padre, que diziendolo mas claro es lo q̃ dixo Moysen de Dios que hizo el hõbre a su imagen y semejança, y lo de Dauid tenemos Señor impressa en nuestras almas la lumbre de tu rostro. Plutarco hablãdo de Isis, y Osiris en el libro que hizo dellos, ó de la Theologia egipcia dize, que tenia en sus Archiuos, q̃ la mente o Verbo de Dios estando en vn secretissimo y escondido lugar salio a la obra de la creacion. De suerte que ponẽ Verbo y segunda persona en Dios. Y Platon que gano nombre de diuino, porque siendo gentil dixo mil diuinidades de Dios, dixo que ay tres principios de

Gen. 1. a. & creauit deus hominem ad imaginem & similitudinem suam. Psal. 4. a. Signatum est super nos lumen vultus tui Deus. &c.

Plut. lib. de vita Iside. Plato.

de todas las cosas, al vno llamo vnidad, q̃ es el padre, el qual por ser ante todas las cosas es vnidad y el principio.

El segundo es la mente, o Verbo q̃ es vno y muchas cosas: vno porque tiene la naturaleza del padre, que es vna. Llamale muchos porque haze numero de la segũda persona, y della comiença el numero. En tercero lugar es el tercero Rey, que se llama vno y muchas cosas. Y es de notar, que en Castellano no pueden tambiẽ corresponder las palabras a los misterios como en la lengua Latina y Griega: porque en lo que en estas se dize facilmente, en la nuestra no ay podello dezir, sino con mil rodeos y groserias. Digo esto porque al Hijo llama *Vnum multa*, Al Espiritu Sancto: *Vnum & multa*, Añidiendo aquel, &, que para dezillo en nuestro lenguaje fuera assi, el Hijo se llama Vno muchedumbre: el Espiritu Sancto vno y muchedũbre. Esto es hablar muy a lo sayagues, pero vaya assi pues yo no lo se dezir mejor. Añidese al Spiritu Sancto la, Y. por mostrar que dista mas del Padre, que el Hijo, quanto al numero por ser la tercera persona de las Diuinas. En el segundo lugar no venia bien; porque si a los diuidis, queda vno solo a cada parte: mas

mas si diuidieredes tres, queda vno a vna parte, y dos a otra, y assi son vno y muchos. Conocio tambien Plotino las personas Diuinas, y dize assi. El Padre (por ser primer Dios, que es lo que dizen los Theologos, que es principio de toda la Deidad) engendrador, Padre de toda substancia, no tiene necessidad del Verbo: mas la mente o Verbo, porque es engendrada, luz de luz, tiene necessidad del Padre y sumo bien. Este da al Verbo todas las cosas, esto es engendrandole, le da Diuinidad, y assi es su imagen, espejo de su Diuinidad, de suerte q̃ el q̃ vee la mẽte vee al Padre. Esta es la Fe Christiana Y es lo q̃ dixo Christo. Lo q̃ mi Padre me ha dado mayor, y mejor es que quanto a dado a los otros. Y assi nadie goza tanto como el Hijo que esta en el seno del Padre, y la vista, y contemplacion del Hijo es el Padre. Dize Plutarco que en Egypto en el Templo de Minerua, que es la Sabiduria diuina hija del summo Dios (que alude a lo que los Theologos dizen, fingian los Gentiles que Minerua nacio del celebro de Iupiter, el supremo de los Dioses. Y es que el Hijo que es Sabiduria del Padre, nace de su diuino entendimiento: y como en nosotros assentamos el entendimiento

Plotin.

Plutar.

dimiento

dimiento en la cabeça, por esto dezia, que Minerua q ellos assi llamauan a la Sabiduria de Dios, nascio del celebro de Iupiter. Digo pues que quenta Plutarco que en vn Templo de Egypto consagrado a su nombre auia titulo, Yo soy todo lo que fue, y esto es, y sera. Mi velo, ninguno de los mortales jamas le ha descubierto hasta agora, y el fruto que yo pari es el Sol. Esto es lo que espanta mucho, de dõde les vino a los Gẽtiles, esta tan clara noticia de las personas Diuinas. Dezir que nadie le auia aun descubierto el velo: es lo que deziamos poco antes, que no sabian los hombres, que en Dios auia padre, Hijo, y Espiritu Sancto.

Orpheo. Orpheo hablo del Hijo de Dios tan claro que le llamo por el mismo nombre que San Iuan, esto es, le llamo Verbo, enseñando a su hijo dize assi. Ten cuenta hijo que mirando al Verbo de Dios le estes siẽpre presente hiriendo en el las altas luzes del alma. Camina por camino derecho, y mira hijo al hazedor vniuersal del mundo e inmortal, el qual los Padres antiguos dixeron ser vno, en si mismo perfectissimo, de quien, y por quien todas las demas cosas tomauan perfeccion, y que anda en todas ellas, mas no por esso se dexa ver con ojos humanos, sino solo con los del alma. Este

es de Orpheo que en muchos lugares hablando de Dios distingue las personas. Y para concluyr con vna cosa de gusto lo q̃ toca a las dos personas del padre y del hijo quiero poner la suma y recapitulacion de todo el Euangelio de sant Iuan, q̃ auiéle visto Emilio vn Philosopho Gentil la puso en pocas palabras. Dize asi hablando del Verbo. Ciertamente este era el Verbo, por el qual siendo el siempre fueron hechas todas las cosas que son (como lo dixo Heraclyto.) Y por Iupiter q̃ agora cayo en que es el Verbo que dixo aquel Barbaro, q̃ estando en la orden y confusion del principio estaua acerca de Dios, y que era Dios, por quien generalmente fueron hechas todas las cosas: en quien lo que fue hecho tiene vida, despues descendio en vn cuerpo, y vistiendose de carne aparecio hombre, mostrando aun entonces la grandeza de su naturaleza, y resoluiedose del todo aquel ser humano por la muerte, boluio otra vez a Deificarse, y quedose Dios qual se era antes que descendiesse al cuerpo, carne, y hombre. Cierto hizo este Gentil vna gala na cifra de los misterios de Christo nuestro Dios. Llama Barbaro a S. Iuan, porq̃ no era Griego, y tenian a los demas los Emilio.

Griegos por Barbaros. Dize pues que el Verbo estaua acerca de Dios, y que era Dios alla en el principio: que encarno, q̃ mostro su diuinidad en las obras y milagros que hizo estando vestido de carne: q̃ murio como verdadero hombre, y que resuscito como Dios. Al fin muchos otros Philosophos hablaron del Padre y del hijo, y assi no ay paraque traellos todos que seria no acabar.

Quedanos agora para demostrar que tambien hablaron del Spiritu Sancto que es lo mas dificultoso, y lo que menos se cree, de los que no han leydo con atencion los libros de los antiguos Philosophos. Y no puedo acabar de entender de donde nacio aquella interpretacion que dan algunos a lo que cuenta la Escriptura Sagrada en el Exodo, que persuadiendo Moyses a Pharaon que dexasse salir el pueblo de Dios, y no quiriendo hizo las señales que le auia mãdado Dios hazer. Los Magos de Pharaon hizieron las mismas: mas a la tercera dizen que faltaron. Esto traen a q̃ los Sabios del mundo tuuieron conocimiẽto de las dos personas, mas no de la tercera que es el Espiritu Sãcto. Esto es sueño, lo primero, porque ningun fundamento tiene estrecho, para sacar del las personas

Exod. 8. Dimitte populum meum vt sacrificet mihi. S. autẽ no lueris dimittere ec ce ego percutiam om nes termi nos tuos ranis.

personas diuinas. Lo segundo es contra la letra, y verdad del Texto, porque la primera señal que hizo Moysen, fue boluer la vara en culebra, esta tambien la hizierō los Magos. La segūda fue boluer las aguas en sangre, lo tercero dar ranas, y estas tābien las hizieron ellos: A la quarta que fue la de los mosquitos, no pudiēdo ellos sacarlos con sus encantamientos, dixerō, dedo y fuerça de Dios es esta. Y si por esto se han de entender las personas diuinas, pues hizieron las tres señales, auemos de dezir que las tres personas conocieron, y q̃ faltaron a la quarta, y no era mucho pues no la ay. Dexādo esto, digo q̃ hablaron del Spiritu Sancto aunq̃ no tan clarо como de las demas personas. Y para esto es de saber, q̃ los Philosophos al Padre llamaron sumo bien, al Hijo llamarō Mēte o entēdimiento, y artifice, al Spiritu Sācto llamaron alma del mundo, porq̃ anima, y Spiritu suenan lo mismo, y en la lengua Latina suenan lo mismo espiritu que anima, en la Griega, y viene desta palabra, Anemos, q̃ es Griega, y quiere dezir ayre, o viento, y acerca de los Latinos, anima, quiere dezir espiraciō, o viento, o resuello. Y assi el Poeta Latino hablando del alma del mundo, lo que acerca de Platon,

y los mas antiguos Poetas y Theologos auia oydo dixo.

Spiritus intus alit, totaque infusa per artus,
Mēs, agitat mollē, & magno se corpore miscet.

EL espiritu alienta interiormente,
Y infundida la mente,
O lalma toda por los miēbros viuos
Rebuelue sacudiendo el graue peso,
Del orbe con espesso,
Pulso, y en el gran cuerpo esta mezclada,
Dando vida a la machina pesada.

Y en otra parte hablando de la misma alma del mundo dize assi.

Deum namque idem per omnes,
Terras que tractusque maris, cœlūque profūdū
Hinc pecudes, armenta, vir, genus omne ferarū.

Dizese que anda Dios por mar y tierra,
Y es alma q̄ se encierra en todo el mūdo,
Y en el ayre profundo corre y buela.
Ya la mansa ouejuela la sostiene,
Y al buey, y por el tiene el hombre vida,
Y la fiera escondida en bosque o sierra.

Hermes. HErmes hablando a este mismo proposito dize assi. Todas las cosas necessitan

cesitan de este espiritu: todas las tres y sustenta conforme a su diuinidad: todas las viuifica, y dependen desta Sancta fuēte: es continuo ayudador de todos los Spiritus, y de todas las cosas que viuen. Proclo siguiendo a Emilio dize. Ay tres epifices, o Artifices, el vno se llama Mēte substancial, el segundo substancia mētal, el tercero fuente de las almas. Al Spiritu Sancto llamo fuente de los animos, y assi le llamamos. *Veni Creator Spiritus.* Criador de los Spiritus. La Iglesia le llama fuente viua. Platon puso tres principios, tres Emperadores, tres Deidades. El segundo dize que nace del primero Padre y engendrador. El tercero se llama Potested, habito y respecto de entrābos, que nuestros Theologos llaman Amor. Y porque esta materia es mas escabrosa, de lo que para libro escrito en vulgar lēgua, y que ha de andar en manos de gentes de todos estados, se sufre; lo dexo cō solo dezir, que pudiera traer muchos lugares de Philosophos antiquissimos que (aunque escuros) confirmarā esta verdad que tratamos. *Plato.*

DISCVRSO QVINTO EN QVE *se prosigue la distribuciō de las Hierarchias.*

EN el Discurso passado auemos dicho, como la suprema Hierarchia, representa las tres personas diuinas en si mismas, y lo q̃ passa de las puertas del pecho de Dios adentro Pues como Dios sea sumo bien, cuya condicion y natural propriedad, sea derramarse y comunicarse a otros (cosa contraria a la escaseza del biẽ Terreno, q̃ como no es verdadero se gasta repartido) de aqui es, q̃ produxo Dios otra Hierarchia de tres ordenes, la qual representasse la production, y juntamente el gouierno de las inferiores creaturas: por las quales ordenes y ministros, determino de obrar y regir como magnifico artifice, y Principe vniuersal. No se ha de entender, que todas las tres personas no concurran siempre para la production de las criaturas (que esto seria error:) antes biẽ jamas vna persona obra sin las demas: q̃ es lo que los Theologos dizen, que las obras de Dios exteriores son indiuisibles. Esto es en quanto al obrar las personas diuinas, porque las hazen juntas todas tres. Esto quiso dezir el Redemptor quando dixo por sant Iuan, mi Padre obra siẽpre hasta agora, y tambien yo obro juntamente con el. Este estilo de hablar no excluye al Spiritu Sancto. Sino q̃ como las obras

Ioan. 5. es. Pater me° vsque modo operatur & ego operor.

obras que Christo nuestro Redemptor hazia se las falsauan y marcauan los Iudios por malas, quisoles mostrar que tenia por coadjutor en hazellas, a aquel q̃ ellos reconocian por Dios. Y alla en los Prouerbios adonde habla la Sabiduria de Dios (que es el hijo) de la Creacion de las cosas, viene a dezir, quando Dios estendia essos Cielos, quãdo çanjaua los Abismos, quando assentaua las columnas del Orbe, y pesaua las fuentes de las aguas, quando ceñia el mar y le cerraua, y encarcelaua con asperas y enpinadas montañas, mandando a las aguas q̃ no passassen de la raya, y linderos que les señalaua, quando assentaua los fundamentos a la inmensa pesadũbre de la tierra, alli andaua yo entonces componiendolo todo ayudando a la gran obra que se hazia. Assi que no ay dudar, sino que todas las tres personas juntas crian, conseruan, y gouiernan todas las cosas. Con todo esso atribuymos cosas particulares a cada vna de las personas en especial. Y assi dize Origines, que del Padre tenemos el ser del hijo, la razon y el entender, del Spiritu Sancto la vida, el qual va assentado sobre las ruedas del mundo, q̃ son essas bouedas Celestial de christal. Pues porque el Padre da

Prou. 8. Quando præparabat cœlos aderã quã do certa lege giro val labat abyssos.

Orig.

el ser a todas las cosas que le tienen, con razon le llamaron Señor de todas ellas. Y assi la Escriptura Sagrada le llama, tu eres Señor de todas las cosas Y el mismo se llama por Ieremias Señor de toda la carne, por este respecto le corresponde la orden de las Dominaciones que quiere dezir los enseñoradores. Y porq̃ puesto caso que su grandeza, valor, poder, y todo lo demas que en el ay es infinito, cõ todo esso preside al mundo, con vna cierta orden, y concertada potestad, la qual da al hijo cõforme a lo que el mismo hijo dize, ya me ha dado mi Padre plenaria potestad en el Cielo y en la tierra, por esto crio las potestades, q̃ executan aquellas cosas en que preside el hijo. Y porq̃ a todas las cosas bien concertadas da vida, constancia, y Sanctidad por su Spiritu Sãcto, que es Spiritu de vida crio la ordẽ de las Virtudes, por las quales todas las cosas fuessen conduzidas a verdadera vida, y sanctidad. Esto es lo que cãtaua Dauid. Por el Spiritu de su boca les viene toda la virtud a los Cielos. Comiençase este trino Dios por vn orden ternario, por vna razon trina de tres maneras, assi como el tiene tres personas: por esta causa, auiendo criado todas las cosas, y principalmẽ-

Iere. 32.d Ecce ego Dominus Deus vniuersæ carnis.

Psal. 32. Spiritu oris eius omnis virtus eorum.

te al hombre por quien hizo las demas criaturas determino de gouernallas, por vn grado y concierto terciado, que tambien hiziesse numero ternario. Para esto diuidio los hombres y este humano linage, en superiores, e inferiores: en gouernadores y gouernados: partio tambien y distribuyo los Reynos y Prouincias, a las quales mando que presidiessen la orden de los Principados, a los Principes y Perlados mando que les asistiessen, y adestrassen los Archãgeles paraque acertassen en el gouierno que les encargaua. A cada vno de los hombres en particular, dio vn Angel, que son la infima orden de la tercera Hierarchia. Esto se collige delo que el Redemptor dixo hablando vn dia a sus Discipulos. Mira no tengays en poca estima a vno de los pequeñuelos que creen en mi, porq̃ no tienen ayos de por ay, ni de pocos quilates: q̃ en verdad tienen Angeles por tutores, y tales que veen siempre el rostro de mi Padre Celestial. He aqui aora de que suerte se conciertã, y ordenan las Hierarchias, y aquellos exercitos del Cielo: alomenos lo que aca vn juyzio casero y tosco, puede barruntar adiuinando, que lo cierto Dios q̃ los crio para pajes de su casa, y las almas venturosas,

Mat. 18. b.

Videte ne contemnatis vnum ex his pusillis dico u. Angeli eorũ semper vident faciem patris mei qui in coelis est.

turosas, que gozan el descubierto de aquellos secretos Celestiales los saben. No se marauille algunos de que sepamos tampoco, de lo que passa de las puertas del Cielo adentro; porque como dize S. Dionysio, de las cosas sobre Celestiales, no tenemos licencia de hablar mas, de solo aquello que hallamos reuelado en la diuina Escriptura. Y como de los Angeles se nos dize tampoco en ella, de fuerça lo q̃ mas de aquello quisieremos hablar dellos ha de ser adiuinádo, y sacando por rayas, y barruntos como Gitanos. De aqui es, q̃ cõ menos difficultad hablamos de Dios, que de los Angeles. La razõ dello es por que como para mi Fè y mi gloria, he menester conocer y amar al que me crio, y al q̃ me ha de premiar mis obras, y este es Dios, fue necessario que tuuisse noticia de quien es, y q̃ le conociesse por Fè, porq̃ no le podria amar sino le conociesse y assi dixo el Señor hablando con su Padre, esta Padre mio es la vida eterna, q̃ los hombres te conozcan a ti que eres solo Dios, y al hijo tuyo que imbiaste al mũdo. Por esto tuuo el Spiritu Sancto cuydado de que en la Escriptura Sancta se hallasse reuelado todo aquello q̃ para mi Fè, y saluaciõ auia menester. mas como para este caso me importaua

Dionysi. *August.* *Ioã. 17. 3. Hæc est autem vita æterna, vt cognoscãt te solum Deũ verũ & quem misisti Iesum Christum.*

portaua poco saber los secretos de los Angeles, sus ordenes, sus operaciones, y lo demas que a su ser vida y gloria toca, no curo mucho Dios de dexallo escrito en sus libros. Pues si de las cosas Celestiales no podemos hablar, sino conforme a lo reuelado, y de Dios ay mucho, y de los Angeles poco, mas facil cosa nos sera dezir de Dios, que dellos. Solo quiero aduertir lo que ya el q̃ fuere curioso lo aura aduertido, y es: que en el contraponer de las Hierarchias del Cielo, con las de la tierra, al fin del Discurso segundo, en la segunda Hierarchia, y en la segunda orden, pusimos las virtudes, y en este Discurso, auemos puesto en su lugar las Potestades, echãdo las virtudes al lugar tercero. Mas ya he dicho, que este concierto, y compostura, es conforme a la opinion de algunos, que assi las consideran, aunque Sant Dionysio las distribuye como yo las he puesto en el segundo Discurso.

DISCVRSO SEXTO EN EL
qual se muestra la correspondencia que tienen las Hierarchias superiores, con la inferior de los hombres.

Sera

SEra menester que supógamos vn principio de Philosophia, y es llano, y cierto: que la cosa superior cótiene, y encierra dentro de si a la inferior, y algo mas Superior llamo a lo que es mas esté-dido, mas ancho, y que abarca y comprehende mas con su significacion, que lo q̃ có el cotejamos, sera el exemplo. Pedro, hombre, animal, viuiente, cuerpo, y substancia. El mas angosto de todos estos terminos, y el que menos encierra es Pedro; porque no nos dize mas que vn singular, vn supuesto o persona de los muchos que ay en naturaleza humana, hombre ya es mas alto, mas ancho y estendido, y es superior a Pedro: porq̃ no solo dize y encierra a Pedro, y su naturaleza, mas a Ioan y a Francisco, y a todos quantos tienen humanidad, y son del linage de hombres. Animal ya es demas estendida significacion: porque encierra debaxo de su significado no solo a Pedro, y a todos los hóbres mas a los brutos, Aues, peces, y quãtas sauandijas tiene la tierra, que sean animadas con anima sensitiua Viuiente dize todo esso, y añide los arboles, plátas, matas, y todo linage de yeruas, y flores que tiené alma, que llaman vejetatiua, que las haze crecer, augmentarse, produzir, y llegar

ger a sazon de florecer, y dar fruto. Cuerpo encierra todo lo que es otros quatro terminos inferiores han dicho; y mucho mas, como piedras Minerales, Elemētos, y cuerpos Celestes: que claro esta que todo lo que viue en este mūdo inferior tiene cuerpo, mas no todo lo que le tiene viue, y assi se estiende mas su significacion, que la de los terminos y nombres inferiores. El supremo es substancia, que por su gran latitud, comprehende todo lo q̄ de los demas ya dichos, y a los Angeles, y al mismo Dios, y Señor vniuersal de lo criado, puesto que a Dios dize S. Dionysio, que mas bien le llamamos sobre substancial, que su substācia, (como diremos en otra parte:) y creo que se entiende, como lo que llamamos superior q̄ tiene en si, y encierra lo q̄ el inferior, y algo mas. Esto mismo auemos de entēder que passa en las Hierarchias, que el Archangel tiene en si la perfection del Angel, y algo mas por donde se constituye, y assienta en la orden de los Archangeles. Aunque ya (como diremos despues) no podemos saber estas differencias, por no estarnos reueladas en la Escriptura. Los Principados contienen todo lo que los Archangeles, y otra cosa mas alta, que los assienta en la Dionysius

en la dignidad y grandeza de Principados. Por este estilo auemos de hablar de los demas superiores, hasta llegar al mismo Dios, que contiene en si todas las perfectiones de las criaturas, y infinitas mas, y el de ninguna es cóprehendido del todo: porque esta en todas las cosas y sobre todas las cosas, y todas estan en el, como lo dize el Apostol a los Romanos. Esto mismo hallaremos ꝗ tiene la Hierarchia de los hóbres. El mismo estado diximos ꝗ era el de los niños baptizados: los quales como no tienen action, ni obra propria, solo se saluan por la gracia que les da el Sacramento de Baptismo. El estado cõjugal, que es el mas baxo de los ꝗ vsan de razon, y de los ꝗ se saluan por obras personales y proprias, es algo superior al de los niños: porque encierra el Baptismo ꝗ ellos tienẽ, y algo mas ꝗ es el tener actos proprios y meritos personales, por los quales tienen mas gloria, y premio mas auẽtajado ꝗ los niños. Los rezien baptizados, y ꝗ por solo el Baptismo se saluan corresponde a los Angeles, ꝗ son la misma orden de todas las Hierarchias Celestiales. Assi dixo el Señor, mira ꝗ no despreciẽys, ni tẽgays en poco a alguno destos chicuelos, que creen en mi: porꝗ en verdad

Rõ. 11. d. Quoniam ex ipso & per ipsum & in ipso sunt oĩa.

Mat. 18. b Videte ne contemnatis vnum ex pusillis his qui in me credũt Dico. n. vobis Angeli eorũ

verdad q̃ los Angeles q̃ los guardã, veen siẽpre el rostro de mi Padre Celestial. Cor respondé a los Angeles, porq̃ assi como son los menos perfectos, porq̃ se saluã en fuerças y braços del Sacramento, assi los Angeles son los de menos perfectiõ. Los casados correspóden a los Archãgeles, q̃ son mas eminẽtes q̃ los Angeles, porq̃ pre sidé a la gouernació de las cabeças y Prelados: mas los Angeles a los subditos solos. Assi los casados presidẽ a sus familias hijos, y casas. La 3. orden diximos q̃ eran los Principados, cuyo gouierno se estiẽde y abarca mayor poder, q̃ el de los Archãgeles: porq̃ son los Presidẽtes de las Prouincias. Que esto quiso dezir Moysen en el Deuteron. Esta diuisió dizẽ muchos sãtos Doctores, q̃ fue quãdo a la torre de Babilonia, adóde baxo Dios a cõfundilles las lẽguas, como se cuẽta en el Genesis. Dize pues Moysen, quãdo diuidia el altissimo las gẽtes, quãdo apartaua los hijos de Adã, partio los terminos y linderos de los pueblos q̃ saliero d̃la torre, dexadolos anchos y espaciosos campos de Sannar diuididos en setenta quadrillas (porq̃ en setẽta lẽguas despedaço Dios vna sola en que todos hablauan hasta alli.) Desuerte q̃ si cincuẽta, o ciẽto, o mas se hallauã cõ vna

semper vident faciẽ Patris mei qui in cœlis est.

Deut. 32. d.

Quãdo diuidebat altissimus gẽtes quãdo separabat filios Adam, cõsti tuit termi nos populorũ, iuxta numerũ filiorũ Israel.

Gẽ. 11. d.

lengua, aquellos, tirauan por su parte, y poblauan vna Prouincia. Y a cada vna le dio vn Principe que le presidiesse, y fuesse su Caudillo y defensor. Donde nosotros leemos en este lugar, constituyo los terminos de los pueblos, conforme al numero de los Hijos de Israel, lee otra letra, conforme al numero de los Angeles de Dios. Esto es (como dize Seuero escriuiendo a Iuan Patricio. Auiendo diuido Dios todas las gentes, dioles Angeles por Presidentes conforme al numero y termino de sus Prouincias: que lo dixo vno assi.

Seuero.

Quando los Hijos de Enaquin llegaron,
Al llano de Sennaar, viendo su suelo,
Conjurandose todos contra el Cielo,
Vna soberuia torre leuantaron.
La furia y vozes hasta Dios llegaron,
Baxo mouido por su sancto zelo,
Y vio que ni el rigor del Sol, ni el yelo,
Sus vanos pensamientos atajaron
Confundioles las lenguas, y esparzidos,
En setenta quadrillas se partieron,
A poblar la vazia y ancha tierra.
Luego otros tantos Principes luzidos,
De las terceras sillas decendieron
A presidilles en la paz, y en guerra.

Esto se cócluye de la Sagrada Escriptura, que es cierto que estos Principes presiden y assisten al gouierno de las Prouincias y Reynos. Assi leemos en Daniel, que orando por la libertad de su pueblo, que a la sazon estaua cautiuo en Babilonia, le aparecio vn Angel, y le dixo por velle espantado de su vista. No temas Daniel porque te hago cierto que desde el dia que te començaste a affigir, y orar en la presencia de Dios fueron admitidos tus ruegos: y assi vine yo por tus oraciones. Y si te parece que auiendote oydo tá presto, he tardado mucho en acudirte, y responderte, no fue descuydo mio sino fuerça del Principe Persiano, que asiste y preside en aquel Reyno. Este me ha resistido, y embaraçado mi venida veynte y vn dias: y sino fuera por Michael vno de los mas auentajados Principes del Cielo, que acudio a mi lado, y se hizo de mi parte, y me ayudo cótra el Principe de los Persas, pienso que ni aun aora viniera a hablarte. Pues auiendo salido con mi pretensió fue me forçoso detenerme alli con el Rey de Persia, hasta aqui dize el Principe Sancto Gabriel a Daniel, y al fin del cap. 10. le dize. Agora tengo de boluer a pelear cótra el mismo Principe de los Persas: porque

Da 30. d. Noli me tuere Daniel, quia ex die primo quo posuisti cor tuũ ad intelligẽdũ, vt affligeres in cõspectu Dei tui ex audita sunt verba tua.

Dã 10 d. Et nũc reuertar vt

prælier aduersum Principē Persarū. Cum. n. egrederer apparuit Princeps Græcorum veniens.

Luc. 2. b. Et in terra pax hominibus bonæ voluntatis.

quando yo salia,assomo el Principe de los Griegos que venia,y a todo esto nadie tẽgo que me ayude, sino vuestro Principe Michael. Tendra el que esto leyere mucha gana de entender,que lides,que batallas,y desafios eran los destos poderosos y Santos Principes, cosa que a nuestro parecer desdize,mucho de la pureza y perfection, de la amistad y concordia que ea si tienen,y aun de la paz q̃ del nascimiento,de su gran Rey y nuestro nos cantaró, a los que gateamos por la tierra. Porque si ellos traen bandos,porque nos venden amistades? si entre si leuantã guerras,porque nos apregonan pazes? y si los del Cielo se desafian, y salé en campo que haran los de la tierra,los del poluo,los gusanos, las hormigas? y allende desto, que causa q̃ razon,de tanto peso,que interes q̃ valga tanto se pudo atrauessar de por medio, que bastasse alborotar aquellos seguros pechos? y a encender y meter en colera los sossegados,y generosos animos de la vencedora gente, que a Lucifer y a sus valedores derroco del mas empinado Cielo? pues por satisfazer al desseo de los q̃ esto preguntaren: digo lo primero, que estas batallas,y encuentros de Angeles, no se deuen de entéder que passan como en tre

los hombres: porque son de solo entendimiēto y razones efficacissimas, y de oraciones y ruegos q̃ hazen a Dios. La causa dellas era, q̃ como los Iudios estauā cautiuos en poder de los Persas y Caldeos, y de otras gentes barbaras, siendo los Iudios los q̃ solo teniā el conoscimiento de Dios, y el verdadero culto, y los Sacramētos, y la intelligēcia de la ley diuina, aunq̃ entre ellos vuiesse quien la guardasse mal, no faltauan buenos q̃ viuian conforme a ella. Pues como por su conuersaciō y trato, y por la familiaridad q̃ los Persas teniā cō ellos, comēçassen muchos a caer en la cuenta de la vnidad, dexando guiarse de las buenas razones, que a los Iudios oyā, por esto se passassen muchos al Iudaysmo, y aprouechassen en el conoscimiento que hasta alli les faltaua, el Principe y Angel, que por ordinacion diuina presidia a aquella Prouincia, desseaua como zeloso del biē de los que Dios le auia encomendado, que los Iudios no saliessen tan presto de la cautiuidad en que estauā: paraq̃ tratando mas tiēpo con los Iudios, fuessen reduzidos los Persas a la Fè, la qual entōces estaua solo entre los Iudios. Lo contrario desto desseaua, y pretendia el Principe, y Caudillo del pueblo de Dios

que dauã priessa paraque saliessen de entre infieles, porque con la conuersació y trato suyo, muchos de los Iudios se perdiá, y desamparauan la Fe cierta y paterna, y y llegauan a adorar los fingidos Dioses de los Gentiles. Desuerte que este no lo procuraua por imbidia que tuuiesse del aprouechamiento de los Persas; mas por el zelo del bien de los Iudios. Y esta era la lucha, y contienda que tenian entre si dando, y alegando razones cada vno por su parte, y orando y suplicando a Dios, con marauillosos affectos, que se siruiesse de condescender cõ las razones y ruegos de cada vno: y venir Sant Miguel en fauor de Sant Gabriel, fue notificalle la volũtad de Dios, al de los Persas. Pero porque esto va fuera de mi pretensió quiero boluer a tomar el hilo y ajuntar la heora donde la dexe. Dezia pues, que en la tercera ordẽ estauan los Principados, los quales incluyen en si todo lo que los Angeles y Archangeles, y algo mas, y por esta perfection y excellencia en que son singulares, y hazé ventaja a los inferiores, son constituydos en la orden tercera de la mas baxa Hierarchia. A estos les corresponden los continentes, que tienen el Baptismo de los niños: y los actos y obras personales, de los casados,

casados, y algo mas que es la perfectió del estado de continencia, que no se puede dudar sin recelo de la Fè, que no sea de mayor perfection que el de los casados. La razon porque le cotejo, y pōgo en parangon cō los Principados es: porque assi como ellos son Presidentes y assisten al gouierno de las Prouincias, y atienden a la defensa y amparo dellas, expeliendo todo el mal, y daño que les viene (esto quāto es de su parte, mouiendo y despertando el pensamiento a los que en la tal Prouincia viuen) assi tambien los continentes presiden al Reyno de su alma, y atajan las guerras ciuiles q̃ en la Prouincia del cuerpo y alma suelen encenderse: doman y rinden sus passiones, enfrenā los affectos cercenan los desmandados apetitos, apagan las humaredas que leuantan los fuegos de sus desseos, domestican los Barbaros gustos, que en el confuso Reyno de la sensualidad suelen andar desmandados. Y al fin quando con vna fiereza, y bozeria brutal, dan alarmas y asaltos a la fuerça de la razon, escalandola por las ventanas de los sentidos entonces ellos con poderoso Imperio, y Señorio, los derruecan y doman enseñandolos a consentir al aspero freno de la ley del entendimiento: y

encarcelados y en asperas cadenas, corrigen el desmandado curso del impetu brutal, y como rendidos Leones, tascan las cadenas, bramando y tragando las espumas de sus apetitos. En la quarta orden estan las Potestades, que son los Angeles primeros de la segunda Hierarchia, subiendo para arriba. Aduiertese que a todos los llamamos Angeles, que es nõbre general para todos los Spiritus bienauenturados. La razõ dello es: porque Angel, es lo mismo q̃ nuncio, mensajero, o Embaxador, y dize el Apostol a lo Hebreos, q̃ todos son ministros embiados de Dios por la salud de los creyentes. Assi aunq̃ sea Seraphin, si es imbiado para algun ministerio, o recaudo que Dios le manda entonces le llamamos Angel. Podria alguno dudar aqui que parece que entre vn famosissimo Maestro, y vn estremado Discipulo, se halla gran contradicion y repugnancia. Digo entre el Apostol Sant Pablo, y su Doctissimo Discipulo Sant Dionysio. El Maestro dize que todos los Spiritus Angelicos, son imbiados de Dios, para el seruicio del hombre, luego tambien los Seraphines, que son los supremos, y mas allegados a Dios? y si estos hazen esse oficio, de fuerça todos los de ay abaxo

Heb. 1. d. Nõne omnes sũt ad ministratorij Spiritus in ministeriũ missi, propter eos qui hereditatẽ capient salutis?
S. Pablo.
S. Dioni.

ay abaxo le haran, pues son de menor dignidad.

Que los Seraphines lo hagã dizelo Isayas, que estando mirando la gloria de Dios vn dia, el qual estaua assentado sobre vn Throno de soberana Magestad leuantado en alto, rodeado de vn esquadrõ de Seraphines, de seys alas cada vno: con las dos le cubrian el rostro para mayor grandeza. *Isai. 6. a. Seraphin stabant super illud, sex alæ vni & sex alæ alteri.*

Como se lee de los Reyes de Persia, que los vassallos no les veyan el rostro, y quando les hablauan, era por detras de cortinas de diuersos brocados: y aun oy guardan esta misma costumbre los Emperadores de Ethiopia, que aca llamamos comunmente. El Preste Iuan. Con otras dos alas le cubrian los Seraphines los pies. Desuerte que a Dios no se le parecian pies ni cabeça, porque son remate, y principio del hombre estas partes: mas para mostrar, que en Dios todo es eterno sin principio, sin fin, sin termino, le cubrian rostro y pies. Tambien pienso que lo hazian, porque a Dios no le hallareys pies ni cabeça, no le tomareys en sus obras tino: quando pensaredes q̃ le teneys muy bien calado el pensamiento, os hallareys

mil lenguas atras: porque son sus obras tā soberanas, y leuantanse tanto mas que los juyzios humanos, q̃ dixo vn dia por Isayas. Quanto se leuantan los Cielos mas q̃ la tierra, tanto se auentajan mis pensamiẽtos de los de los hõbres. Puso Dios estos dos extremos, porque son los mas distantes que tiene naturaleza. Cõ las otras dos a las que les quedauā libres a los Seraphines dize Isayas que bolauan. Vno destos dize, que viendo a Isayas congoxado, por que en tal sazon se hallo que tenia suzios los labios (cosa que le traya con gran pena, por ser lo que menos bien le estaua en aquella sazon) se allego al altar de fuego, que ardia siẽpre delante de Dios: y assiendo de vnas tenaças de oro, que estauā alli para reboluer, y atizar la brasa; arrebatò vna ascua, y de vn buelo dio consigo dõde Isayas se lamentaua, y caldeole muy bien los labios, boca, y lengua diziendole. Alomenos aora no te quexaras q̃ estas suzio, que ya con esta ascua te he apurado, y tu quedaras limpio de tu pecado, y tu maldad sera quitada. No entiendo que quiera aqui dezir, que se le perdonarõ pecados: sino q̃ le alimpiaron de la indecencia que hallaua en si el Propheta para el oficio de Predicar, q̃ era a lo que le que-

ria

Isai. 55. c. Quia sicut exaltātur cœli à terra sic exaltatæ sunt viæ meæ, à vijs vestris & cogitationes meæ à cogitationibus vestris.

Heb. 1. d. Nonne oẽs sunt admi[nistratorii]...

ria embiar Dios. Deste lugar saca S. Pablo que todos los Angeles son embiados a los hõbres: porque aqui dize que embio Dios a Isayas vn Seraphin, luego los mas baxos tambiẽ vendran. Su gran Discipulo S. Dionysio, diestrissimo escudriñador de los secretos que passan de las puertas del cielo adentro, y gran Anothomista de los pechos de los Angeles; dize q̃ los de la Hierarchia suprema, son los que reciben de Dios las illuminaciones, y a quien su soberana Magestad y grandeza, descubre primero su volũtad: sabida por estos supremos, ellos la reuelan a los inferiores; y estos nos la declaran a nosotros. De suerte que los supremos segun S. Dionysio, no son embiados a nosotros, luego no conforma esta Doctrina con la de su Maestro S. Pablo? A esto digo que a algunos les parece que todos los Spiritus, o de todos son enuiados algunos: aũque los supremos no vienen sino para las cosas arduas y grauissimas, embiados, inmediatamente de Dios. Y assi le parece a S. Bernardo que Gabriel, es de la Hierarchia suprema, porque dize sant Lucas que fue embiado de Dios, y no de algũ otro Angel. Y segun esto auemos de dezir para boluer por sant Dionysio, que quando estos

nistrato-rij Spiritus, &c.

S. Ber. in serm. de Anunt.

Luc. 1. c. Missus est Angelus

Gabriel à Deo. Hugo. estos tales vienen y son embiados, no se dize, que traen por oficio, o seruir o ministrar, sino asistir, y assi no se llaman ministros. Esta respuesta es de Hugo de S. Victor. Otros responden, q̃ no vienen: y a lo q̃ en la Sagrada Escriptura se halla, q̃ vino vn Seraphin, o Cherubin a esso respondẽ. Que el Angel inferior, dize q̃ es Seraphin, quãdo lo q̃ dize se lo reuelo Seraphin: y si fue Cherubin dize q̃ es Cherubin. Assi q̃ es esso en el oficio, mas no lo es en la persona. No es mala salida esta para saluar la Doctrina de Maestro y Discipulo: porque diziendo assi, saluamos la verdad de sant Pablo, q̃ dize que todos son ministros embiados de Dios, pues aunq̃ los supremos no vengan a nosotros, ya siruen reuelando a los inferiores: y queda tambien concertado cõ el, su Discipulo q̃ dize, que no son los superiores embiados. Esto lo prueua S Dionysio en el cap. 8. del libro de la Celestial Hierarchia por muchos exemplos. Vno dellos es del Propheta Zacharias en el capitulo primero, adonde dize: que vno de los supremos Angeles, q̃ assiste siempre en la presencia de la soberana Magestad de Dios, auiẽdo rogado mucho, y orado paraque tuuiesse misericordia de Sion y Ierusalẽ, cuyos hijos estauan

Diony. ca. 8. de Cælest. Hierarch.

Zacha. 1. 8.

Vidi per noctẽ, & ecce vir ascendens super Equũ rufum & ipse stabat inter myrteta quæ erant in profundo & post eũ Equi ruffi, varij & albi, &c.

uan captiuos en Babilonia, oyo palabras consolatorias de la boca de Dios, en que se le prometia la libertad del pueblo. Y este que dize el Propheta, que le vio en vn cauallo castaño, enboscado entre los mirtos, que era el supremo que hablo y oro a Dios, encontro con otro en aquel bosque de murtas lleno, y dixole el del cauallo, anda presto, y dile a esse moço, (q̃ era Zacharias el Propheta) que sin muros se viuiria en Jerusalem, por ser tanta la gẽte que no bastara el suelo, que hasta aqui ocupauan los Alarbes. En este lugar se muestra, como los supremos Angeles, reuelan a los inferiores lo que manda Dios que se haga. Otro caso semejante se halla en Ezechiel, y otro en Daniel, que por no ser demasiadamente prolixo no los traygo aqui. El que quisiere verlos, lea a Sant Dionysio en el cap. 8. de su Celestial Hierarchia. Y porque los Discursos largos, suelen ser modestos y pesados, cortemos este aqui, paraque se aliente el Lector cãsado de la materia, que en obligaciõ quedamos de dar mas satisfaction a los curiosos del, como y quando los Angeles tienen guerra, y a tratar mas de reposo esta question.

Zach. 2. d. curre, loquere ad puerum istũ, &c. Ezech. 10. & 12. & Dã. 8. & 9. Dioni. de Celest. Hierar. c. 8. D. Th. 1. p. q. 113. art. 8. & 2. sen. dis. 11. q. 2. art. 1. Eg i. ibid.

QVE-

QVESTION SI ENTRE LOS Angeles ay guerra.

Ricar. q. 3. Biel. q. 1. Dec. q. 1. Ni. de Ni. tract. 3. p. 2. q. 1. Ber. sic 2. Dec. c. 9. q. 1.

INdigna cosa parece, y al humano parecer impossible; que los quietos Spiritus, de pechos tranquillos y sossegados, puedan encenderse en colera y alborotarse de suerte, que vengan como los hõbres venimos a las manos, sujetos a tan misera mudança; prouemos pues con razones que los Angeles pacificos, no pueden admitir guerra ni passion, y sea esta la primera batalla y contradiction, contradize a la vniõ de charidad: en esta son los Angeles perfectos, luego en ellos no se puede hallar cosa que desdiga, o contradiga a su charidad perfecta.

1. Razon.

Segunda. Segunda, dõde quiera que se halla ordenada prelacia y bien dispuesto gouierno, no se halla diferencia ni contrarios, q̃ seria contra razon resistir el inferior al supremo, no ay dos Angeles que no estẽ entre si subordinados, luego no puede auer dos entre quien aya discordia

Tercera. Tercera, Ningũ Angel quiere ni obra, cosa que no crea que es buena, si ay contrarias opiniones, la vna ha de ser falsa, la falsedad de opiniones los Angeles no la admiten,

admiten, luego ni la diferencia de las opiniones mesmas.

Por declaracion de lo q̃ hemos de tratar, notemos con sant Dionysio: que hablando de vniformidad y vnion cõ Dios segun la naturaleza de los Angeles bẽditos, no se halla genero de apartamiẽto ni desuio, ni repugnancia ninguna; porq̃ son como las lineas y el Centro, que quanto estan a esse Centro mas vezinas, mas juntas y vnidas estan con el. Pero si consideramos los Angeles por la parte y lo q̃ es la voluntad, segun la qual boluierõ a Dios los malos las espaldas, y se apartaron del pueden tener dissension: de donde claro se vee, que la discordia y la guerra de que aqui vamos hablando, no se entiende segun la vnidad de la naturaleza, sino segun la differencia de las voluntades en los Angeles. Desuerte, que la vnidad, o vniformidad, segun su naturaleza en todos buenos y malos, es vna mesma, y desta parte viuen en perpetua paz vnos y otros; por quanto el vno y el otro vando sin mediano, ni linderos, procedẽ del mesmo Dios. Pues los vandos y discordias, de do nacen, nacen de las voluntades, discordantes, y diuersas. Claro esta que no son de vn parecer Angeles buenos, y malos, pues la de-

Dio. 5. de diuinis nominibus

Aug. de Trinit. la de los Angeles malos como Augustino refiere, aunque el poder del Demonio siẽpre es justo porque toda potestad (dize el Apostol) es de Dios, empero su voluntad siẽpre es injusta: luego en esto biẽ podran tener batalla de voluntad Angeles buenos, y malos: pues la destos siempre es mala, y la de los buenos buena. Esso es entre los buenos y malos: pero entre los buenos solos, como podra auer pendencia? digalo esta conclusion.

Rō. 13. a. Nō. n. est potestas nisi à Deo.

CONCLVSION.

ENtre los Angeles buenos, tãbiẽ se halla discordia y vna cierta differẽcia (aũ que no es lo que, suena a los humanos oydos) sin alboroto, sin ruido, sin sangre, y sin mal quererse, se passẽ sus diffenciones. Pruevase la conclusiõ con autoridad con exemplo, y con razon. El Propheta Daniel (que nos dixo mucho desto) declara por Metaphora diuina, de quatro vientos contrarios, los contrarios pareceres con que suelen trauesarse los Spiritus del Cielo. Vi, en vna vision nocturna, los quatro vientos del Cielo que peleauan consigo, en vn hondo y ancho mar: y segun la glosa quiere, los quatro vientos contrarios son las quatro Angelicas Potestades, y el

Dan. 7. a. Videbā in visione mea nocte, & ecce quatuor venti coeli pugnabant in mori magno.

y el mesmo Propheta dize, que el Principe de los Persas, resistio al Angel que hablaua con el, veynte y vn dias . Y por hablar con castidad y limpieza, de tan castas y limpias intelligencias, creo diriamos mejor. Que es vna cierta altercacion justa, que por diuersas razones o causas, passan los Spiritus entre si, con que vnos piden vna cosa, y otros piden otra a Dios, conformes todos con la voluntad diuina. No me dareys vn exemplo con que se entienda mejor la difficultad, si y dos. Vemos q̃ los hombres buenos por virtuosos que sean, y sin dexarlo de ser, mouidos cõ buẽ spiritu tienen discordia entre si, como passa en vn Cabildo y en vna communidad, que vnos piden por Prelado ha vno y otros a otro, a estos mueue vn Santo zelo y el prouecho de la Yglesia, y aquellos mueue tanbien. Vnos quieren vn Prelado porq̃ es letrado y zeloso: otras otro, por que es vn hombre exẽplar y recogido, y todos son diferentes, y todos con buẽ intento. Son como los marineros que nauegan al contrario, siendo vno solo el viẽto, y esto poniendo la vela assi, o assi, de manera que el viento aunque vno mesme, dãdo a differentes velas, causa differente curso, con que vna Naue vaya aũ puerto, y otra

Exemplo.

otra a otro: assi de la mesma suerte siédo vn spiritu solo, guia a differentes partes y a querer cosas diuersas las voluntades q̃ el mueue; y vn hombre virtuoso resiste a otro que lo es, y ambos dessean acertar. Y es verdad que acaecera en los hombres simple, y absolutamente sin mas conside racion. Pero en los Angeles no sino con additamento, si es la voluntad de Dios: porque como sus juyzios son vn abismo profundo y los Angeles no sabé de qualquier cosa qual sea su voluntad, pueden entre si dudar, y como que disputan qual sea la diuina volútad en aquel caso; y entendido cessa toda la question, sin que na die este agrauiado, ni vfano el venceder, ni el vencido tenido en menos estimació. Porque en negocios de gracia las diuersas peticiones pueden ser justas hallando se en ellas la voluntad del Señor. Vemos esto en el caso de Daniel, que el Angel q̃ le hablaua, queria (supuesta la diuina volú tad) que los Iudios fuessen libres, y pareciale justo que Daniel fuesse oydo, y el de Persia no queria; porque le parecia justo que estuuiessen los Iudios por cautiuos de los Persas algun tiempo, o porque me reciá sus pecados mayor pena, o porque (como diximos) quedandose los Iudios

por entonces en aquella esclauonia: los Persas reportauan mucho bien de communicar con ellos. Pongamos vna razon sacada desta doctrina, y confirmada con otra. Adonde Dios pone paz, podemos dezir que ay guerra, ponela entre los Angeles, luego ay entre ellos guerra. Que la põga dizelo el paciente Iob. *Qui facit pacem in sublimibus, idest, id Angelis.* Como explica Sant Gregorio en sus morales. Qual es el Montante que entre estos mete Dios? que es el maestro de esgrima. La declaracion de su voluntad diuina, reuelarles su proposito, del qual dudando andauan en differencias, y entendido hazen paz y se conforman. Es vna cierta luz, y vna manifestacion del proposito diuino y diuina voluntad, echa y reuelada de Dios, o de vno de sus Angeles supremos. Y ansi queda declarado que es la guerra que los Angeles admiten, que armas visten, q̃ lança, y que espada empuñan, y que rodelas embraçan para recebir los golpes, que no son de bombardas reforçadas, ni saetas cõ braço diestro tiradas, las voluntades diuersas y justissimos desseos son: de q̃ sea la de Dios; lo que cada vno pide para la medra y el bien de los que tiene a su cargo. Queda al nuestro responder a las razones

Iob.

Greg. 17. Mora.

Responde a los argumentos. zones en contrario, y ala primera dezimos.

Aristo.6. Ethico. Que la charidad no quita las opiniones diuersas. Y ansi Aristoles dize que entre los amigos, puede auer differentes opiniones sin perturbar la amistad: quanto mas que en los Angeles no diremos propriamente que las ay, que la opinion dize tener por cierta vna cosa, y por dudosa la otra. Pero el Angel no da su essentimiento lo que se a de hazer o no hazer, absoluta y determinadamente, sino baxo condicion, si aquella fuere la diuina voluntad. Y para que sea discordia y differencia, no es necessario, affirmar lo cõtrario por muy cierto, y querer firme y determinadamẽte lo contrario de lo que los otros quieren. Basta no querer lo mesmo que quiere el otro y esto se halla en los Angeles baxo desta condicion, si es la voluntad de Dios. Como si entre si dixesse, yo quiero pretender que Dios dexe los Iudios con los Persas, hasta saber si es esta su volũtad A la Se

Al segũdo gunda. El orden y Prelacia de los Angeles principalmente consiste en aquel alũbramiẽto; y en la manifestacion Diuina, y por esso estan ordenados Superiores e inferiores: porque de vnos en otros declare, y passe a todos el proposito diuino.

A la

A la Vltima ſe reſponde con lo dicho. Para que dos Angeles no quieran entre ſi vna meſma coſa no es meneſter que entre ellos aya opinió falſa, baſta q̃ aya cierta neſciencia, vn no ſaber el propoſito diuino, para nó eſtar entre ſi acordados y conformes, y en ſabiendolo, quedan con la volũtad de Dios que los concierta. Al vltim.

DISCVRSO SEPTIMO EN QVE *ſe proſigue el cotejo de las Hierarchias ſuperiores del Cielo, con la inferior de los hombres.*

DEziamos haſta aqui, que las Poteſtades, que hazen la mas baxa orden de la ſegunda Hierarchia, encierran lo que las tres ordenes de la tercera, y algo mas, por donde ſe conſtituyen en orden de poteſtades. Eſtos Sanctos Angeles criolos Dios ordenadiſsimos, libres de toda confuſion para recebir las coſas diuinas, hermoſiſsimos y en bié concertados eſquadrones, llenos de poder Celeſtial, y Eſpiritual. No exercitã ſu gran poder tiranicamente en los inferiores, oprimiendolos: antes ſolo ſe aprouechan de ſu poder, para executar los mandamientos de Dios. Tiran arriba a las coſas diuinas con vn

orden bellissimo, y con insuperable constancia. Prouocan benignamente las substancias celestiales, que les son inferiores, y mueuen las para Dios, con la fuerça del repartimiēto de los dones que a ellos les son comunicados: en lo qual se asemejan a Dios imitando su diuina bondad: el qual con larga mano, comunica sus bienes a las criaturas. Esfuerçanse quanto puedan estas Angelicas Potestades, de formar e Imprimir en si, en quanto les es possible, la ymagen de la omnipotentissima, infinita y inmensa potestad: y traenla siempre en sus actiones y oficios, señalados con los resplandores de la sobrecelestial virtud. A estas bienauenturadas Potestades, corresponden los Sanctos Confessores, que con sus ayunos, con su penitencia, con sus efficacissimas oraciones, y cō admirable Santidad peleauan y vencian los demonios, alançauanlos de la possession que tomauan de los cuerpos humanos tenian con ellos marauillosas batallas, y contiendas, y luchas, hasta quedar señalados de la escaramuça, como generosos soldados, que no sabiendo dar al enemigo las espaldas, sacan en el rostro las señales de las Victorias alcançadas a costa del esparzimiento de su sangre.

Estos

Estos con poder sobre humano, curauan enfermedades, mandauan a los elementos, forçauan al curso y naturaleza de las cosas: a estos les estauan subjectos y rendidos los ferozes animales, domesticauã la seluatiquez y aspereza, de las mas violentas fieras. Finalmente resplandecia en ellos aquel supremo don del poder diuino, que por manos y medio de las Potestades celestiales, les era administrado. Y porque quãdo hablemos de los medios, con que alcançaron sus bienauenturanças, cada vna de las ordenes humanas, trataremos esto con mayor extension, por aora no haremos sino tocarlo; remitiẽdo al Lector alla adonde lo vera. En la Hierarchia segunda (que es la de quien vamos hablando) en segundo lugar se assiẽtan las virtudes, que son vnos Spiritus bienauenturados, vnos Angeles llamados virtudes del Apostol sant Pablo, en diuersos lugares de sus cartas, de quien su Discipulo Sant Dionysio en su Celestial Hierarchia en el cap. 8. dize assi. Por el nõbre de las sanctas virtudes, se significa vna robusta y firme fortaleza, cõ la qual las celestiales substancias desta ordẽ, son fortificadas en todas sus actiones: ni son inualidas para recebir el rayo diuino, que

Rõ. 8. g. Ephes. 1. d.

Dioni. de coel. Hierar. ca. 8.

en sus Mentes se derrama desde arriba: no son flacas ni titubean, ni les vacilan los ojos, como acaece a los ojos flacos, mirando el Illustrissimo rayo del Sol, claro y rico thesoro del mundo antes: con extraordinaria y hermosissima virtud, se leuantan a la diuina imitacion de Dios. No dexã jamas sus proprios officios por debiles o perezosos, como lo suelen hazer las Mentes humanas entorpecidas con su floxedad. Antes con vna perpetua conuersion que hazen a Dios, mouidos y adestrados con la lumbre interna, miran eternamente aquella primera y superna verdad, que es certeza y verdad de todas las virtudes, por quien cada cosa en su tanto y en su suerte vale, y esta señalada con la señal, y resplandores de aquella diuina virtud. Hazense estas virtudes, de quien vamos hablando, imagen limpia y tersa, clara, pura y luzida de la suprema virtud, y conuertidas y bueltas a ella, como a la causa primera de toda virtud conuertidas a los celestiales esquadrones inferiores, les difunden la comunicacion de su virtud, para que en aqllo que en si reconocen de excelencia imiten a la diuina bondad. Auemos de aduertir, que este nombre de, Virtud es general a todo lo que es perfecto, Assi

si dezimos la virtud de la templança, la virtud de la Iusticia, de la Fortaleza, y de todo lo demas, que no se desuia de la luz de la recta razon, y que va asido a la ley y regla de la voluntad diuina. Por esto la llamamos general. A esta orden ladeamos las Virgines y su estado, el qual dize perfeccion entera, en el alma y cuerpo, porque donzella llamamos a la que esta agena de trato de hombre que offenda su persona: y a esse talle tiene el alma su donzellez y intereza puesto que se differenciā en la perdida, que la corporal es irreparable: mas la del alma tiene la penitencia por reparo. La razon deste cotejo es, porque assi como deziamos, que este nombre, Virtud es general, y que encierra todo lo recto, justo, Sancto, y bien hecho, que es lo que llamamos virtudes; assi este nombre de Virgen es general, para todo lo dicho. Cierto esta que la justicia no lo sera, sino es que guarde la integridad del juyzio recto. Tampoco la Templança merecera este nombre, sino es entera, que esso llamamos Virgen: porque ser vno templado en el comer, y destemplado en la beuida, no es virtud, de templança essa ser fuerte oy en vna ocasion, y flaco mañana, y couarde en otra, este no es digno del nombre de vir-

tuoso y fuerte, q̃ son nombres q̃ dizẽ habitos masque actos. Pues por esto atribuymos este estado a las Virtudes. Y assi como la orden Angelica (que con este nombre la nombramos) es la media, y la que diuide todas las Hierarchias del Cielo; porque es la orden quinta, y siendo todas ellas nueue, esta que es la quinta, tiene el medio entre todas: assi tambien esto que es Virginidad y entereza, o perfeccion, tiene el medio entre todas las virtudes. La suprema orden de la segunda Hierarchia, q̃ en numero es la sexta, se llama de las Dominaciones, de los enseñoreadores, de los q̃ mãdã. Es vna sublime presidencia, libre de toda seruidumbre, no inclinada a las cosas inferiores, que reduzen y atan el animo en seruidumbre. No se sujeta a Tyrania a fuerça violencia como la de los Tyranos, que con su Señorio y mando, oprimiendo los justos, leuantan los malos, y solo atienden a su bien particular. Esta es Tyrania bien de semejante a la Señoria de Dios; el qual como Rey benignissimo, se enseñorea moderadamente de todo el mundo buscando y procurando solamente el bien de los subditos. Esta Angelica Dominacion, en aquella estremada libertad de Spiritu que tiene, no rendida con blan

blanduras, que suelen enlazar los animos. yatraellos a cosas illicitas y menos honrosas, es superior a toda obra seruil y de pecado: ni jamas es domada a las cosas viles, deteriores, y vulgares. Arde siempre cõ encẽdidos deseos de la Dominaciõ diuina, q̃ es la verdadera y primera de todas q̃ a todas las demas preside, a nadie sujeta, de perpetua y no violable naturaleza. Procura quãto puede formarse assi, y a quãto le es inferior a la semejança de la summa y verdadera dominacion, con la qual mas de cerca imiten el original, y exemplar de la eterna verdad. Estos subjetan y rinden lo mas alto y soberuio, y andan templando con marauilloso tiento el Señorio, y mando de los inferiores. A estos ygualamos los Martyres: los quales con su sangre que brantaron, y domaron la grandeza y poder de los Tyranos y Reyes de la tierra. Restanos agora la suprema Hierarchia, que consta de tres ordenes como cada vna de las otras. Siguiendo pues el orden que hasta a qui llamamos, que es yr subiendo hasta Dios, començando de los inferiores y mas baxos; despues de las Dominaciones se siguen luego los Thronos, que son los infimos desta Hierarchia. Llamar los Thronos o sillas q̃ es lo mismo, es dezir, q̃ son

 puros y

puros y agenos de la subjeccion de todos los effectos terrenos: y tãbien q̃cõ vn cuydado jamas cansado, se leuãtan a conocer los sublimados misterios de la diuinidad, porq̃ estã lexos de todas las cosas humildes y baxas, y estã colocados cõ estable firmeza acerca estan de aquel, que verdaderamente es alto, y con suma celsitud y altez a esta sobre todas las cosas. Recibẽ la venida de Dios, que se asienta y viue en ellos, sin enbaraço de algun affecto material y con promptisima deuocion traen a Dios que se asienta sobre ellos. Estan siempre patentes y abiertos, para recebir sus luzidissimos rayos. Tomaronse estas Sacratissimas propriedades de los Thronos. De las sillas y asientos materiales, los quales estan siempre leuantados de la tierra y derechos arriba: affirmanse bien los pies, porque no se anden banbaleando, estan siempre patentes para los que se quieren assentar en las sillas. Y parece que con vn seruicio prompto, sufren y lleuan al que quiere descansar en ellas. Con estos bienauenturados Spiritus cotejamos a los Sanctos Prophetas, los quales tuuieron gran certeza en sus Prophezias, y grandissima constancia en predicalles: que ni afferrar a Isayas, ni apedrear a Hieremias, ni degollar

a Ezechiel

à Ezechiel, ni regar las calles de la carniceria de la perfida Ciudad de Hierusalem con sangre de Prophetas, y Predicadores muertos, pregoneros de la Verdad, bastaua para detener el curso de la Predicacion de los otros Sanctos Prophetas. Sobre la orden de los Thronos: se sigue la Octaua orden: que la hinchen los Cherubines, en cuyo Sancto nombre se señala su grã sciẽcia y summa especulaciõ de Dios, y la summa y profusissima copia de luz que tienen, con la qual veen y contemplan, y ayudados con propria virtud, a Dios y su diuina hermosura, no por rayos luzidos, transfundidos en ellos por otros Angeles, porque como ya diximos arriba, esta Hierarchia, no es apurada, ni alumbrada de otra sino del mismo Dios inmediatamẽte. Atribuymosles la sciencia, que esso quiere dezir su nombre, que es plenitud de sciencia. Tambien se señala por su nombre, la infusion que hazen en los inferiores de la gracia y luz, que de Dios recibierõ. La qual sin imbidia, antes liberalissimamente, la comunican a los demas Spiritus inferiores, Con estos gloriosos Spiritus assientan los Patriarchas a los quales reuelo Dios la perfecta sabiduria: y sciencia de su conocimiento. Estos alcançaron la

noticia de las cosas altissimas, que es lo q̃ llamamos Sabiduria, y no solo la tuuieron para si, mas tambien la communicacion y enseñaron a los que estauan sin ella: alumbrandolos, y guiandolos al verdadero conocimiento, del que solo era Dios. Esto hazian aquellos antiquissimos Patriarchas Illustrados, con la claridad y resplandor, de la viua lumbre del rayo diuino La vltima y suprema orden, de la mas alta Hierarchia es de los Seraphines, es la mas allegada a Dios, la que de mas cerca, le mira y contempla las soberanas luzes Son estos bellissimos Spiritus, los que con vn sempiterno mouimiento, sin jamas cansarse atienden siempre a las cosas y officios diuinos; de la suerte que aca vemos el fuego sensible, que con vn perpetuo mouimiento ni fatigable, haze sus operaciones. Por esto se llaman Seraphines, que quiere dezir ardientes, amantes, encendidos y abrasados en amor. Vemos este fuego material, que siempre resplandeciente y claro, tira para arriba sin cessar vn solo momẽto, para que entendamos que estos Celestiales Spiritus, que tomaron su nombre del fuego, y de la virtud y fuerça de calentar, se couierte a Dios, con summa fuerça, y son arrebatados en Dios y para Dios, con todo el po
der

der de su virtud. Demas desto, vemos que este fuego terreno, con su feruor e increyble presteza enciende, y conuierte en si los maderos y cuerpos que se le acercan, y entregandoles su compañia los lleua consigo arriba a su region y sphera. Pero cō muchas mas veras, estos Spiritus eminentissimos y de la suprema orden, con ardor spiritual, y con ligereza de su perpetuo mouimiento, en el qual son siempre arrebatados a su principio, prouocan y mueuen cō poderosissima fuerça, a los demas esquadrones Celestiales inferiores, para que a su semejança y talle, tiren al vniuersal principio, y fuente de todas las cosas, y esto como encendiendolos o inflamandoles, a semejāte gracia del feruor del amor diuino Finalmente este nuestro fuego purga, apura y resplandece, es luzido y claro, y con su resplandor expele y desata, las escuras sombras de las tinieblas de la noche, assi los supremos Spiritus se llaman Seraphines, porque cō la fuerça de su singular entendimiento, purgan y apuran a los otros spiritus, a los quales comunican su compañia. Andan vestidos de vna luzida claridad que alumbra a los otros: la qual expele y alāça de las Mentes y entendimientos de los demas, la obscuridad y tiniebias de ignorancia.

norancia, A los Seraphines les corresponden los Apostoles, los Amadores de Christo, los mas encendidos porque son los mas allegados a el. Los que recibiendo la luz diuina sin, algun medio ageno, sino del mismo Dios, alumbrados y abrasados con el soberano fuego del Spiritu Sancto viuificador alentador, y recreador, de las almas y coraçones, encendieron despues con sus ardores los elados pechos de los hombres. Sobre estos nueue, choros y ordenes de Angeles, esta Dios q̃ alumbra y reuela, perficiona y purga todas las Hierarchias, con la soberana luz y resplandor inmenso de su infinito rayo, a la primera por si solo, a las demas vnas por otras: y en el, y del, y por el tienen todas su gloria. A Dios le corresponde Christo, que no entra en Hierarchia, y assi como Dios es superior a los Spiritus Angelicos, assi Christo a todos los hombres. Y assi como Dios, reuela por si solo a la suprema Hierarchia, assi Christo a los Apostoles, y ellos Predicaron y reuelaron el Euangelio a los demas: y de mano en mano se va recibiendo, estriuando siempre en la Doctrina y luz que dellos nos quedo, y en su vida, milagros, y Santidad. Esto que auemos dicho hasta aqui, que

que es la Iglesia con sus grados y distancias, y ordenes como en el Cielo, no creo que sera menester prouarlo muy despacio sino dar el cargo a Sant Dionysio que en su libro de la Celestial Hierarchia, lo prueua galanamente, y con mucha extension. A nosotros bien nos basta para nuestro proposito lo que dize Sant Pablo, en la primera carta que escriue a los Corinthios. Adonde hablando en el cap. 12. dize, que no todos pueden mandar sino que ha de auer grados y differencia, de suerte que los vnos tengan officio mas auentajado y preminente que los otros, dize. Mira hermanos que en el cuerpo ay differentes miembros, que ni todo el cuerpo es cabeça, porque no se podian passar sin pies: ni todo es ojos, porque son menester oydos. Assi en la Iglesia, no todos son Apostoles, ni todos Prophetas, ni todos Doctores: sino que ay dessos y dessotros. Y aun assi puso Dios en primero lugar los Apostoles, en segundo los Prophetas, en tercero los Doctores, y assi va contando algunos grados de los q̃ ay en la Iglesia. A nadie mueua el dezir S. Pablo que en segundo lugar puso Dios los Prophetas, y aqui no sigo yo esse assiento, pues los pongo en tercero y a los Patriarchas en segũdo. Porq̃ Sant Pablo

Diony.

1. ad Corin. 12. Nam & corpus nõ est vnum membrum sed multa.

Pablo no lleuo cuenta sino en lo que auia en la Iglesia primitiua y nueua a quien escriuia, y los Patriarchas llamamos, aquellos grandes amigos de Dios, y antiquissimos sanctos del testamento viejo, y aun antes que diesse Dios la ley como fueron Adan Noe, Sem, Abraham, Isaac, y no estamos en costumbre de llamar con esse nombre a los del testamento nueuo. Y yo aqui trato de toda la Iglesia Vniuersal, desde Adan hasta el vltimo justo que en ella vuiere. Quanto mas, que S. Pablo no cuenta de intento los grados de la Iglesia, sino solos los que le parecio que bastauan para declarar su intento a los de Corinthio, y assi no miro tanto al orden de contallos, como a mostralles que auia vnas mas auentajados que otros, y que era biẽ conociessen en vnos mas dignidad que en otros. Mas yo aqui quiero encerrar todos los estados del mundo, y sus grados y encuentro que hazen con las Hierarchias: y por esso las he contrapuesto assi.

DISCVRSO OCTAVO DEL ORden del assentar las Hierarchias Humanas entre las Angelicas.

Explicase vn lugar del Genesis. 1. a. y otro Ioan. 17. b

Hasta

HAsta aqui auemos mostrado, solo el desnudo y rasguño dela traça, que lleuamos: aora sera bien que demos los matices, y colores, y las luzes que le faltan, y que vistamos de sus lugares, y lumbres lo que tan sin ornato y atauio auemos pintado: paraque se vea la consonancia y armonia, que van haziendo los lugares de la Sagrada Escriptura, cō esta fabrica diuina de la celestial ciudad de Dios. Dicho auemos que en las Hierarchias del cielo, la orden de los que particularmente llamamos Angeles, es la infima, la mas baxa y de menos perfeccion (puesto que cada vna es nobilissima y perfectissima en suerte y estado.) A esta contrapusimos los niños baptizados, por la misma razon, pues en los grados humanos son los de menos meritos y valor: que no ay estado de los que se saluan, que no les haga ventaja en grados de premio y gloria, porque son y nacen de proprios actos voluntarios, en quien consiste la rayz principal del merito de parte del hombre, y assi son acciones libres y personales: todo lo qual ay menos en los niños baptizados que acaban antes de llegar al vso de razon. Los Angeles son los de menos lubre, los menos illustrados, de menores reuelaciones: de mas corta y obscura sciēcia. Assi

lo son los niños simples, senzillos, sin doblez, blandos, tiernos de coraçones, columbinos, y de pechos candidos, puros, sanctos y graciosos a los ojos de Dios, a quien su Magestad ama: regala, y llama y no quiere que les niegan la puerta para venir a el. Assi dixo quando vn dia sabiendo los pueblos vezinos, que el Señor estaua en vna casa comencaron a traelle sus niños, para que el Señor les diesse su bendicion. Como la gente que cargó a oyr su Doctrina era mucha, los Padres que trayan sus hijuelos no eran pocos, la casa no muy grande, los Discipulos aun no perfectos, la apretura y estrecheza demasiada, indignados de la descortesia y poco comedimiento, que los Apostoles veyan (a su parecer) en los Padres de los chicuelos, reprehendian a los, y echauanlos fuera, porque no cansassen a su Maestro. Mas el benignissimo Señor que siendo rico de riquezas inestimables, de Cielo y gloria, se quiso hazer pobre por los pobres: (como dize Sant Pablo) para enriquecernos: Y siendo altissimo se hizo baxo y humilde: y siendo antiquissimo sin principio ni fin de tiempo quiso nacer niño, pequeñuelo, y de cansados y tasados y cortos dias, no consintio que les estor

Mar. 10. b. Sinite paruulos venire ad me & ne prohibeatis eos: talium est enim Regnum Dei.

2. Cor. 8. ... atis. n. ... ratia Do ... mini nostri ...

estoruassen el llegar a el, y dixo a los Discipulos casi enojado (como lo dize Sant Marcos que lo lleuo mal) dad lugar a que estos niños lleguen a mi, y no me los embaraceys, que de estos tales es el Reyno de Dios. Y en verdad os digo, que qualquiera que no recibiere el Reyno de Dios, y su Euãgelio como estos niños, con su senzillez, que se puede despedir de entrar en el. Y abraçandolos a todos, y poniendoles las manos sobre la cabeça los bendezia. Y en aquellas barajas que tuuieron los Apostoles sobre la pretension de la mayoria y gouierno, vn niño assento el Señor sobre sus rodillas, y con el, auergonço la afrentosa ambicion de sus Discipulos, y al cabo concluyo con dezir. No me despreciey alguno destos pequeñuelos que creen en mi, porque en verdad os digo, que tienẽ por ayos los Angeles del Cielo, que siempre veen el rostro de mi Padre. De fuerte que ajunto Angeles y niños, que es lo que aqui hazemos. De aqui ha nacido vn estilo de hablar, que a los niños los llamamos Angeles. Y esto allegado a termino, que ya entre mugeres y gente ignorante, no lo dizen por encarecimiento ni metaphora, sino que piensan que son de la naturaleza de Angeles: y si se les muere vn hijo

Iesu Christi quoniã propter vos egens factus est cum esset diues vt illius inopia vos diuites essetis.

en edad y en estado de inocencia, (que es antes que llegue al vso de razon) dizen que tienen vn Angel en el Cielo. Despues de los Angeles se sigue la orden de los Arc hãgeles, que son mas perfectos: en contra de estos pusimos el estado conjugal, el qual aunque es mas alto que el de los niños baptizados, pero es el infimo entre los de discrecion. Y assi como a los Archangeles toca el gouierno de las cabeças, y assistẽ a los Perlados y Principes, assi tambien a los casados, toca regir sus casas, su familia, hijos muger, criados, y entender en su bien y vtilidad. Que sea menos perfecto dizelo Sant
1.Cor.7. Pablo a los Corinthios. Toda la Philosophia antigua del mundo, y la de Dios, y todos los Gentiles y gente Sagrada, concuerdan en que la perfeccion cõsiste en la vniõ, y hermandad y entrelazamiento de las cosas, y por el contrario, toda la imperfecciõ y la muerte, y perdicion suya consiste y depende, de la diuision de donde nacio aquel dicho tan comun.

Concordia, res paruæ crescunt.

Lo pequeñuelo crece,
Si de vnion amigable es enlazado,
Mas lo grande parece,
Y el mas sublime estado,
Diuidido, en vn punto es derrocado.

Que

QVe Christo nuestro Redemptor lo dixo por S. Lucas quando los Phariseos censores seueros del Cielo y de la tierra, y duros Iuezes de las obras del Señor, le falsauan el milagro de a quatro tan famoso que auia hecho, diziendo que si alançaua Demonios, era en virtud del Principe de todos ellos: Respondioles Christo, todo Rey no diuidido en si mismo, y que dentro de sus puertas tuuiere guerras, y que los Vezinos del tuuieren voluntades discordes y contrarias se acabara presto, y se consumiran sus fuerças. Pitagoras dixo mal del numero de dos, porque es el primero que diuide la Vnidad, en quien consiste la perfecion. Y assi los Arismeticos le tienen por infelice y desdichado. Preguntando Filon Iudio sapientissimo, y agudissimo escudriñador de los secretos sagrados, que como bendiziendo Dios todo lo que cada vn dia crio, y diziendo de cada vno en particular, vio Dios lo que auia hecho y pareciole bié no lo dize de lo que hizo el segundo dia, pues en verdad que no era la halaja mas desechada que tiene esta casa del mundo, la que aquel dia crio, porque dize que hizo el Cielo Responde el Filon y dize, que porque el numero binario, o segundo (que es lo mismo) diuide la vnion del primer dia,

Luc. 11. Omne Regnum in se diuisũ desolabitur.

Pitago.

Phi. Iud. lib de opificio mundi.

Gen. 1. d. & factum est vespere ex mane dies Secundus.

en cuya Vnidad consiste la perfeccion de cada cosa, y porque lo que crio en el segundo dia (que fue el Cielo) diuidio las aguas que estan sobre el, de las que estan aca baxo, assi como a numero de discordia, y rompedor de pazes y amistad, no solo no lo quiso bendezir, mas ni aun dezir que vio que lo hecho en tan aziago dia era bueno, con serlo mucho, pues eran los Cielos, assi es y hablando deste misterio escondido con los Catholicos, dize el Docto varō Fero, dando la razon porque no dixo Dios que era bueno lo que hizo el dia Segundo *binarios numerus, primus recedit ab vnitate.* Y para dar a entender que es pronostico del mal, que de apartarnos de Dios viene, que es vno y simplissimo y perfecto, luego añide. *Quidquid autem, ab illo vno, summo bono recedit bonum esse non potest.* Y es tan amigo Dios deste numero de Vno, que de los animales que mando metiesse Noe en el Arca, quiso que los inmundos los metiesse apareados, *Bina & bina.* Y de los limpios y aptos para el sacrificio, *Septena, & septena* De siete en siete. Y paraque, para que en faltando en tierra, sacrifique Noe el vno a Dios de cada siete, y queden apareados. Y el Hieronymo Sagrado aprouando lo que pretiamos, aqui, dize con-

Phil. Iud. lib. de opificio mūdi Fero in Gen.
Curiosidad admirable.
Gen. 7. 2.
Hi ro. li. contra Iouinianum

contra Iouiniano. No dixo Dios a lo que crio el dia segundo. *Quod esset bonum. Nobis intelligentiam de relinquens, non esset bonum du plicem numerum, quia ab vnione diuidat & præ figuret feodera nuptiarum* No dixo Dios que era bueno, designando el matrimonio, que aunque lo es, es diuision de vnidad, y pre= nostica las muchas que entre si tienen los casados, y es lo que dixo Sant Pablo pade ceran entre si tribulaciones de carne, diui= sos y diuertidos, de lo que es mas perfec= cion. Pues que mucho, si dezimos que es el estado mas baxo, e imperfecto de los que vsan de razon? Que todo el bien y toda la medra, y conseruacion, toda la vida y vir tud y riqueza, de las cosas criadas este puesta en sola la hermandad y vnion suya, muestrase claro por lo que el Redemptor dixo hablando con su Sanctissimo Padre, Padre Sancto guarde en tu nombre los que me diste, para que sean vna cosa, como lo somos los dos. Y no solamente ruego (Padre mio) por ellos mas tambien por todos aquellos, que han de creer por su predica= cion: y lo que te suplico es, que todos e- llos sean vna cosa, assi como tu Padre estas en mi, y yo en ti, porque crea el mun- do que tu me embiaste. Y yo les he dado la lumbre y claridad que tu me diste, para

Cor. 7. d. Tribulationem tamen carnis habebunt huiusmodi.

Ioã. 17. b. Pater Sancte serua eos in nomine tuo, quos dedisti mihi vt sint vnum sicut & nos, &c.

que sea vno, como nosotros lo somos. Yo en ellos, y tu en mi para que sean perficionados en vno. Y declarandose mas el hijo de Dios, y mostrando que sino en esta Vnidad y enlazamiento no ay, ni puede auer felicidad, ni bienauēturāça ni gloria acabada añade luego. Padre quiero que los que me diste, esten donde yo estoy para que vean la claridad que me diste, que es dezir q̄ estuuiessen en la gloria, porque el lo estaua desde el punto que encarno, por ser compre- hensor, y assi veya a Dios y su essencia. Y dize que esto lo quiere para que veā su claridad, que es lo que dizen los Theologos, Escolasticos, que en el Verbo diuino, que es el hijo, se vee la gloria, y en el, y en verle a el, le dixo a Sant Philippe que se via su Padre, porque es espejo purissimo, cādidissimo, y limpissimo, y resplandor y rayo de la luz essencial de su Padre, y para mostrar, que toda esta gloria se alcança por vnion, y esta nace del amor, que es potencia, y fuerça del alma que vne, y enlaça Voluntades, y que sin amor es impossible hazerse, dize luego Padre justo: manifestado les es tu nōbre, y aū se les manifestare mas, porque este en ellos el amor con que tu me amaste. De este lugar, que para nuestro proposito, es diuino, se entendera, quāta ve dad sea, que en la

D. Tho. 1. p q. 17. Ioā. 17. a. Philippe, qui videt me, videt & Patrem Ioā. 17. a. Pater iuste, notum feci eis no men tuum & notum faciam, vt dilectio qua dilexi sti me, in ipsis sit & ego in ipsis. Ibidem. b. Pater San cte, serua eos in nomine tuo,

en la vnion, y conformidad esta todo el biē ser y vida de las cosas. pues Christo ruega a su Padre por sus Discipulos, y lo que le ruega es, que sean vna cosa como el lo es cō su Padre. Y porque esta vnidad es y se haze con Dios: dize que dessea que sea estando con Dios como el Padre esta en el, y el en su Padre, assi los Fieles estando vnidos con Dios, vengan a ser vnos entre si, porq̃ como dizen los Philosophos, quando dos cosas son vna con otra tercera, son tambiē vna cosa entre si. Como si la luz esta vnida con el Sol, y el rayo tambien lo esta, siguese que la luz y el rayo, estaran vnidos entre si. Desta suerte si Pedro esta vnido cō Dios y Iuan lo esta; de necessidad Pedro y Iuan lo han de estar entre si. Y porque esta Vniō no se puede hazer sin gran, fuerça del Cielo, y en socorro diuino, dize, que les dio a sus Discipulos la claridad y luz, que recibio de su Padre cō cuyo rayo alumbrados lleguen a la perfecta Vnidad, y assi gozen el remate, y vltimo bien, y grandeza, que a esto se sigue, que es la gloria, y dixolo por este termino de estar donde el esta, que es en el Cielo. Y esto para ver la claridad del hijo, que es ver la essencia. Y porque la vltima mano la pone el amor, por ser obra suya, y es el q̃ haze el postrer encaxe y lazo

quos dedisti mihi, &c.

Quæ sunt vnum vni tertio, sūt terse.

Exemplo.

Ibidem. d

Et ego cl... ritatē qu... tu dedisti mihi, de... cis.

Volo vt vbi sum ... go & ill... sint mecū vt videan... claritate meam.

Vt sint c... summati in vnum

concluye Christo cõdezir, que todo esto es, porque tengan el amor soberano con q se ama Padre y hijo que es toda nuestra bienauenturança. Pienso que agora estara harto claro, como en la Vnion esta la fineza y bien, y en la diuision la desdicha y corrupcion de las cosas. Todo esto auemos traydo para sacar en limpio, que el estado conjugal es el menos perfecto de los de discrecion, fundando en el dicho de Sant Pablo a los Corinthios, y recojamoslo assi.

1. Cor. 7. Consultaron los de Corinthio al Apostol de algunas cosas, acerca del matrimonio, y entre las otras si sera mejor casarse, o guardar vna Vida sola, y suelta, que llamamos celibato? Respondio con la grandeza de Doctrina y Magestad de sciencia, y con la resolucion de verdades que aquel soberano Spiritu suyo le obligaua y fo lia hazello siempre, y dixo. No tengo particular mandamiento del Señor a cerca de las donzellas, ni las libres del lazo conjugal, por el qual me mande cosa determinada: mas quiero os dar vn consejo como hombre que por sola la misericordia del Señor, le desea ser fiel sieruo, y acertar en el bien de sus fieles. Si vn hombre es casado, no busque diuortio ni apartamiento: sino viua en el estado que se halla: pero sino

...e Virgi... ibus præ... ptum Do... ini non... abeo, Cõ... lium au... m do, tan... iam &c. ... idem c. ... lligatus ... uxori ... li quære ... solutio... m. Solu... es ab ... ore noli ... ærere

no lo es no se case, aunque si lo haze no es pecado. Dize luego vno palabra digna de pensarse, y mucho. *Ego autem vobis parco*. Como si dixesse en verdad que os tengo lastima, viendo que escogeys estado tan lleno de trabajos y pesares. Y si pudiera ser, holgara que no os encarçarades. en estos trampales: y que me creyerades, pues ya que del Euangelio, no podemos sacar ley, por donde nos conste la del Señor en este caso alomenos yo que soy Apostol, y tengo tantas reuelaciones, aueys de pensar que os aconsejo lo mejor. Con todo esto, os permito que si quisieredes casaros lo hagays muy en buen ora. Bien quisiera veros descuydados de los embaraços del mundo: porque quien no tiene muger, y viue consigo, y a sus solas, este tal solo se emplea, y pone su cuydado en lo que toca a Dios, y a su seruicio: no tiene repartido su pensamiento, y empleado en vn solo sujeto: es mas efficaz, y mas fuerte, mas valeroso, de mayor ardor y heruor, por estar toda la fuerça de la voluntad vnida y recogida en vna presente: mas el casado esta repartido, y diuidido en muchas partes porque el cuydado del gouierno y prouision de su casa, lleua vna grã parte del pensamiento, el poner en

estado

vxorem. Si autem acceperi[s] vxorẽ nõ pe casti. Ibidem [...] volo aut[em] vos sine [so]licitudin[e] esse. Qui sine [...] est qu[ae] vxore e[st] solicitu[do] Domini sunt.

estado los hijos, el colocar las hijas, la crian-
ça de todos ellos, el ganalles hazienda, el
curallos en sus enfermedades, remediar sus
trauesuras, y otras mil cosas anexas, al casa
do y penoso estado del matrimonio, que
tanta parte robaran de la quietud; y bue-
nos ratos de Spiritu que el casado a no se-
llo, pudiera gozar dexolo mas pesado, y la
intolerable carga del auer de cõtrastar con
los varios y terribles antojos de vna mu-
ger imprudente, y el auer de lleuar vna con
dicion violenta toda la vida, sino se acierta
por gran fauor del Cielo, con muger graue
honesta, y discreta, y Santa, luego diuidido
estara, este tal, y aun tan repartido, que co
mo las fuerças de nuestra voluntad seã tan
tasadas: necessariamẽte a de auer a cada vno
menor parte della. No se puede vadear el
Nilo? mas en tantos arroyos se puede diui-
...c. 10. dir, que le passen a pie enxuto. Por esto di-
xo el Redemptor a Marta, que muchas co
...artha, sas la turbauan, y trayan cansada, por que
...artha, la muchedumbre y diuision es la que tur-
...licita es ba: y desasosiega. Pues digamos aora. Si el
...turba- Apostol dize, q̃ el q̃ no es casado trata me-
...erga jor de Dios, y con menos embaraço, por
...rima. no estar repartido, y el casado menos bien
Cor. 7. por estallo, que los de todos quantos no lo
son. Y que sea assi, prueuase de lo de arriba
pues

pues concluymos ya, que en la vnidad consiste la perfeccion, y en la diuision su contrario. El no casado esta vno, y entero en si el casado diuidido, derramado, y y destraydo en muchas partes, luego menos buen estado tiene. Y assi queda aueriguado, que es verdad lo que dezimos, que de los estados de discrecion este es el infimo, y mas baxo, y imperfecto. No imperficion que diga vicion, que esto sera dar en algunos, que condenaron el matrimonio: mas en quanto se differencia del mas perfecto. Esto añidio sant Pablo en el mismo lugar diziendo. El que casa su hija bien haze, mas el que no mejor haze. He aqui como puso buenos y mejor el bueno para el matrimonio, el mejor para el celibato. De este lenguaje vso el Señor con el otro moço, quando le dixo. Si quieres ser perfecto, ve, y vende tu hazienda, y vé, y sigueme. Auia ya dicho primero, que si queria entrar enel cielo, que guardasse los mandamientos, respōdiole el moço Señor desde niñez los he guardado, y con ellos me desmamaron, y dixo verdad, porque dize San Marcos, que le miro el Señor y le amo, y le parecio biē, si vuiera metido no le amara, replicole pues Christo, aun te falta vna cosa, y es, q̄ si quieres ser perfecto vendas lo que tuuieres, y vengas

Igitur [...] qui ma[...] monio i[...] git Vir[...] nem su[...] bene fa[...] & qui [...] iungit, [...] llius f[...] Math. [...] c.

Si vis [...] fectus [...] vade, v[...] omnia [...] habes, [...] veni, [...] quere [...] Mar. [...] c.

Iesus [...] intuit[...] eum d[...] xit eu[...]

vengas a siguirme. Cierta cosa es, que es perfeccion el guardar los mandamientos, y có todo esso le dixo Christo, a este que aun le falto algo, y que si quiere ser perfecto; porque el tener haziendas, y seruir a Dios con ellas imperfeccion es, respecto del estado de la pobreza que es el camino aspero, y es el atajo por donde le siguen los Religiosos, que no solamente renuncian las riquezas con la voluntad, como hizo Abraham. Moysen, y los demas Sanctos que lo fueró siendo ricos, aunque pobres de desseo: mas en hecho las desechan, diziendo el, *Ecce nos reliquimus omnia.* De S. Pedro, Hazen pues consonancia los Archangeles con el estado de los casados, porque demas de lo que diximos al principio deste discurso en que conuenian tienen otra proporcion, y es q̃
[M]ath. 19 los Archangeles son la orden media entre los Principados y Angeles el medio ha de participar de los estremos: y assi lo hazé los Archangeles, Participan có los Principados en q̃ a su imitació se conuierté principalmé te al principio sobre essencial q̃ es Dios, y communicá có los Angeles inferiores, en q̃ recibiédo las illuminaciones, y reuelacio nes de los supremos, las reuelan a los Angeles inferiores, por cuyas manos llegan a nosotros. Assi tambien el estado conjugal es
el

el medio entre el de continentes y los niños baptizados, y participa de los dos, por manera, que del de los continentes toma la continencia que los casados estan obligados a guardar el vno para con el otro, pues como dize el Apostol, el cuerpo de la muger ya es de solo su marido, y el del marido tiene por dueño à la muger: y en esto se parecen mucho a los superioriores, que son los continentes. Tambien toman algo del infimo, o por dezillo mejor, comunicã les algo: porque son los que les dan el ser que tienen, y los crian y informan, y instruyen reuelandoles, y alumbrandoles el entendimiento, pintandoles en el como en vna tabla rasa, las imagines de las Virtudes para que con la leche las mamen, y las embeuan y empapen en si. Con los continentes se esfuerçan a competir, en que ya que no guarda del todo aquella pureza, por la qual sagradan tanto a Dios: alomenos en su tanto se forman y entallan en ella en quanto pueden, para por ella asemejarse al mismo Dios. Con los niños en aquella senzillez q ellos tienen por falta del vso de razon, q̃ la guardan los casados voluntariamente: y vsã do della. Y esto basta de este estado hasta su tiempo.

1. ad Corin. 7. Mulier, sui corporis potestatem nõ hẽt, sed vir. Similiter autem vir sui corporis potestatem nõ hẽt sed mulier.

DIS-

DISCVRSO NONO DE LA PROporcion de los Principados con los Continentes, y las Potestades con los Confessores.

LA suprema orden de la infima, y mas baxa Hierarchia, se llama de los Principados. Los quales (como ya diximos) presiden al gouierno y recogimiẽto de las Prouincias y Reynos. A estos corresponden los continentes. Pero porque mejor se entienda esta materia de que auemos de hablar, sera bien tomar el agua de su principio y dezir, a que llamamos cõtinẽcia, y quales son los continentes. Es pues de saber, que este termino, y nombre de continencias se puede vsar, y le toman los que desto tratan en dos maneras: porque vnos llamã continencia aquella fuerça, por la qual el continente se abstiene de toda delectacion torpe y sensual. Y assi ay vna continencia perfecta y principal, que es la que llamamos Virginidad, y donzellez, ay otra menos principal, y como inferior y segunda que es la Viudez. Otros llaman continencia, aquella cõ la qual se resiste a todos los malos deseos, que tan furiosos y vehementes los sẽtimos, muy a nuestra costa, y esto de qualquier linage que sean, como sea de-

D. Tho. 2.2.q.155 ar. 1. incorpore. Et in collationibus Patrum. Arist. 7. Ethic. per totum tomum Quintum.

seos

feos viciosos: en lo qual difiere esta accepcion y nombramiento de la primera que no se estendia á mas, que a resistir a las delectiones carnales y torpes. En esta segunda consideracion la continencia tiene alguna razon de virtud, en quanto por ella se afirma, la razon contra las passiones, para no ser derrocada, y atropellada dellas, mas con todo esso no llega a la perfecta razon de virtud moral, segun la qual tambien el apetito sensitiuo se rinde y sujeta a la razon: de tal suerte que no se leuantan en el passiones vehementes contrarias a la razó. Por este respecto no llama Aristoteles en sus Ethicas, a la continencia virtud, sino vna mezcla y temple, que teniendo algo de virtud falta en otra cosa. La materia cerca de la qual se exercita la continencia, segun dize Aristoteles en sus Ethicas, es la misma que la de la tenplança: esta es á cerca de los deleytes del tacto. Assi que continencia propriamente, se dize la q̃ se exercita en domar aquellas passiones, impelé a vn hóbre, a proseguir lo q̃ la derecha razon auisa que se huya, y retira y aparta al tal de su prosecucion. A se aqui de considerar, que las inclinaciones naturales, son principios de todo lo q̃ des-

Arist. lib. 4. Ethi. cap. vltim. tom. 5.

D. Tho. 2. 2. q. 155. ar. 2. in corp.

pues sobrebiene: de dóde se sigue, q̃ táto có mayor fuerça y vehemencia, impelen las passiones para proseguir alguna cosa quáto mas ellas siguẽ la inclinació ď nuestra naturaleza la qual principalmente inclina a las cosas de que tiene necessidad ora para cõseruar los sujetos, que por otro nombre llaman indiuiduos, como son los manjares, ora para conseruar la specie y linage de los animales, como sõ los actos carnales, cuyas delectaciones pertenecen al sentido del tacto. Donde se sigue, que la continencia y su contrario, se dizen propriamente de los deseos de deleytes q̃ nacẽ deste sentido grosero y torpe del tacto. La tẽplança y la cótinẽcia se parecen mucho, en que vsamos del nõbre de tẽplança en qualquier materia, y llamamos tẽplado al que se detiene en el comer y beuer, y al que no se desmãda en las palabras, quãdo le dan occasió para ello. Y al q̃ no executa la yra, y assi en todo lo demas enq̃ puede auer excesso: y esta manera de hablar es general y comun: aunq̃ la templança en particular tiene sus limites, y su materia de que ella trata en special, y es aquella en la qual es bonissimo refrenarse vn hõbre como sõ los actos venereos: mas la cótinẽcia, aũq̃ es

Arist. 7. Ethic. 4. 10. to. 5.

es fu exercicio acerca de la mifma mate ria, mas añide fobre la tẽplãça algo parti cular, q̃es, q̃allẽde del fer bueno, de cõte nerfe de aq̃llo a q̃ fus afectos le inclinã, a de fer pafsiõ y afecto vehemẽte, al q̃ a de refiftir para merecer nombre de cõtinẽ-te. De manera que la tẽplãça fe abftiene de los appetitos fenfuales ordinarios y faciles de refiftir; mas la continencia de los vehementes y que piden grãdes fuerças y valor y mucho esfuerço, por fer los incentiuos furiofos, y los ardores fortiffimos. De aqui fe entendera a quien llamamos Cõtinentes, que fon a los Viu-dos y Viudas, Y no ay que dudar fino q̃ fi los años no les defayudan para el vfo de los actos torpes y fenfuales, que padecen mayores, y mas ardientes tẽtacio nes, y mas terrible batalla, y contradicio nes mas arduas y moleftas, y de mayor peligro, que los que no han llegado a tener experiencia de los tales deleytes. Eftos pues correfponden a los Principados, los quales prefiden el gouierno de los Reynos y Prouincias.

Podemos prouar efta conueniencia af fi que fi moftraremos, que el continen-te prefida a vna Prouincia y a vn Reyno cafi fiẽpre reuelado quedara aueriguado

que se parece mucho con los Principados y merece tantearse con ellos. Pues prouarlo hemos assi. El hombre esta cõ puesto de dos cosas, de dos naturalezas harto distinctas, y en su tanto contrarias que es de vna alma puramente spiritual, y de vn cuerpo del todo terreno, grossero y material. De parte del alma es hidalgo muy pariente de los Angeles, de la casa de Dios y tan immortal, que no tiene q̃ temer muerte jamas. De la del cuerpo es vil, villano, de tierra, baxo, tosco, corruptible, y fragil, quebradizo y mortal. Parece que porque viendose el hombre tan Illustre y tan noble en el alma, que es bastante a conocer y gozar de Dios, y que es vna imagen admirable del gran Padre del Cielo, y que le representan mejor q̃ todas las demas criaturas terrenas. y aun en alguna manera, y en vn cierto respecto le retrata y señala mejor que los Angeles, en quanto encierra y enlaza en si lo mejor de todas las criaturas, hasta ser vn Vice Dios de la tierra, y como modelo y rasguño del verdadero Dios, porque con tantas grandezas no se le entonase, y se le desuaneciesse el entendimiento echole las pihuelas del cuerpo, con que el alma quando mas la remontasse el pē-

famiento, despuntasse, y abatiesse, y recogiesse el buelo: para que conociendo la vileza y el baxo suelo y linage de su cuerpo, templase su presumpcion, y se humillasse, y cayesse en que tenia poco de que jactarse, pues se veya en vna carcel y cuerpo miserable, lleno de tinieblas, obligados a las baxezas y necessidades, que los brutos sus parientes tienen, que por no salirme mucho de mi proposito no lo cuento. Al contrario tambien, porque con verse cercado de barro sujeto a tãtas miserias, compuesto de calidades cõtrarias, y el monton de trabajos que trahemos en las manos cada dia, no desesperasse, diole Dios vn animo real, y tan Señor y generoso, de tantos brios, y aliẽtos, que compite en grandeza de deseos con los Angeles del Cielo, y aun el que se lo barrunta, porque tiene tan brauos Spiritus, y siente en si vn no se que de diuinidad, que allegado muchas vezes, a hazerse adorar por Dios de otros hombres, como lo sabemos de muchas historias antiguas. Conociendo pues Dios los brios deste animal nobilissimo que auia criado, para del todo ennoblecelle, y que no le faltase heuilla de quantas podia desear hizole Señor de si mismo. Y assi como

Dan. 3. d.
Gen. 2. d.
Formatis igitur Dominus De⁹

mo lo auia criado para Señor y Principe y gouernador de todas sus obras, y para que todas le obedeciessen y le estuiessen sujetas, y le fuessen inferiores, y se le rindiessen: assi tambien las traxo en criandolas al hombre, y las puso en su presencia, para que le diessen el omenage q̃ los vassallos deuen a su Señor. Y aun me parece, que Adan las trato como a sus esclauas a todas las demas criaturas, y que no le desplazio desto a Dios: antes bien parece, que esso le quiso dezir en lleuarle a su presencia todo lo criado, para que le pusiesse nombre, como Señor que muda los nombres a sus esclauos, en señal del derecho que tiene sobre sus libertades. Assi lo hizo Nabuchodonosor con aquellos quatro pages, que escogio para su seruicio entre los cautiuos, que lleuo de Iudea. Porque a Daniel le llamo Baltasar, a Ananias Sidracha, Misael Misach a Azarias Abdenago. Parece que Christo nuestro Redemptor vso deste mismo estilo con algunos de los Apostoles, mudandoles los nombres en señal que se dauã por suyos. A Simon hijo de Ioan llamo Cephas, que es Pedro: a Sant Iuan y a Santiago los llamo Boanerges, q̃ quiere dezir, hijos de Trueno. A este tono pienso

que

d. humo cunctis a nimantibus terræ & vniuersis volatilibus coeli adduxit ea ad Adã vt uideret &c.

Dan. 1. b. *Et imposuit Præpositus Eunuchorum nomina, Danieli Balthasar Ananiæ, Sidrac, Misaeli, Misac, & Azariæ, Abdenago.*

Marc. 3. *Et imposuit eis nomina Boanerges quod est filij tonitrui.*

que fue el mudarse Sant Pablo el nombre de Saulo. Y asi quando Dios saco a Abraham de su tierra, y quando le escogio por cabeça, y origen de su linage, y Abrahã se dio por suyo, mudole Dios el nõbre en señal, q̃ vsaua del como de cosa suya, y hizo mas que lo herro y marco como a esclauo auido de buena guerra: y assi le mando circũcidar. Esta esclauonia dixo en estremo bien Sant Pablo, cerrando las razones de la carta, que escriuio a los de Galacia. De aqui adelante nadie me sea molesto: pues tengo cuyo, y soy esclauo: y si se dudare de quien: mirenme el hierro y las letras: y veran que traygo la S. y el clauo las letras y marca, y la señal de mi Señor Iesu Christo, Digo pues que hizo Dios muy Señor al hõbre, que es lo que mucho espantaua a David, en aquel Psalm. 8. que dize assi.

molest.º sit Ego instigmata Domini Iesu in corpore meo porto.

Quoniam videbo Cælos tuos. *Psal. 8.*

Porque vere tus Cielos,
obras de tales manos, a la Luna
Hermana del de Delos.
y las claras Estrellas vna a vna.
Y pisare las ruedas
del mas puro cristal, y mas luzido;
A do las almas ledas,

dexando el mortal velo hazē su nido.
De alli vere mouerse
con vagos cursos, todos los planetas.
Y en exes reboluerse,
las bouedas del Cielo mas perfectas.
Vere los lazos de oro,
que pintan las estrellas, y la Luna.
Cercada de su choro,
q̃ en el mar crece, y mēgua la fortuna.
Paraque vale este hombre
fragil y quebradizo: al fin de tierra,
Que le sabes su nombre?
no ves q̃ en quāto haze, y dize yerra?
Y tu mi Dios contento
le regalas, y pones tu cuydado.
Que en tu dorado asiento,
tenga vn gusano vil, lugar honrado,
Hie. Minuisti eum Paulo minus a Deo. Menor que tu le hiziste
vn poco; porq̃ ygual era imposible,
De gloria le vestiste,
entregandole todo lo posible.
El es el que preside,
a quanto fabricaste con tus manos:
Y aun a pies te las mide,
ved do llegan los dones soberanos.
Las mansas ouejuelas,
con los Toros feroces y cerdosos,
Las gamas pequeñuelas
y quāto esta en los mōtes mas fragosos.
Y las

Y las Aues ligeras,
  q̃ el ayre cortan con superno buelo,
Los peces, que en las fieras
  ondas viuen, y en el profundo suelo.
Todo lo huella y manda
  y mira con desprecio, vn hóbrezillo.
Y a vezes se desmanda,
  mas sufrelo Señor tu amor senzillo.
Señor tu nombre solo,
  admirable es del vno, al otro Polo.

ESte Señorio, no solo se le dio sobre todos los animales, y sobre todo lo que del Cielo abaxo auia criado, mas aun sobre si mismo, y sobre sus passiones: de suerte, que del cuerpo y del alme, hizo como vn Reyno, o Republica, y puso por Señora y gouernadora a la razon, paraque presidiesse, y tuuiesse la rienda, al Vulgo de las passiones natura les, y atajasse los tumultos y alborotos Ciuiles, que en el Villanage de nuestros desseos, y en la aldea, de nuestra sensualidad se leuantassen. Para esto la puso en el homenage de la parte suprema, que es la cabeça, paraque de alli atalayasse las humaradas, y señas de guerra que se descubriessen en los llanos del Reyno. Y aun en los miembros del cuerpo, y

posturas dellos, se parece y descubre la traça q̃ no solo vn Reyno, mas q̃ todo el mũdo, dedõde nacio llamar al hõbre los Griegos y sabios antiguos *Michrocosmos*, esto es, mũdo pequeño, Porq̃ assi como en el grande y visible que vemos, y de q̃ gozamos, ay los Cielos leuantados en la parte mas alta, q̃ estãdo pintados de diuersas lumbreras, con su continuo moui miento y bueltas, nos embian las influencias y virtud, con que se conseruan las cosas de aca abaxo: y con que todas tienen sus mouimientos, y sin los cursos de los orbes Celestiales no los podrian tener, y se acabaria y pereceria la fuerça y vida de quanto se produze en el suelo. Assi tambien en el hombre puso Dios la parte suprema, que es la cabeça en la qual esta mas descubierta la fuerça y viueza del Spiritu animal. Es redonda como los Cielos, adonde muchos ponen la princi-
Cassiodo. pal silla del alma. Y assi dixo Cassiodoro a muchos les parece que sea de poner en la cabeça el asiento del alma a semejança de alguna diuinidad, (si es licito hablar assi aunque sea con gran reuerẽcia) la qual alma, aunque con su marauillosa substancia lo hincha todo, mas la Scriptura confirma, que esta assentada en el celebro

lebro. Cosa bien digna es por cierto que se subiesse al alcaçar, y al altura de la cabeça, la que conocia su encumbrada, y suprema operacion. Y que viuiesse en tal lugar, de donde pudiesse gouernar los demas miembros con vn gouierno acomodado y competente, y assi tiene la cabeça, la figura spherica, que es la mejor y mas perfecta. Y Plató en su Timeo. Plato. Dize tambien que el hombre representa todo el mundo entero: por el entendimiento parece que tiene proporcion có el firmamento y por la razon speculatiua quadra con Saturno, por la pratica dize bien con Iupiter en la expression de entrambas estas dos partes haze Simbolo con Mercurio, que es el facundo y eloquente en el sentido y en la imaginacion se parece al Sol: por la irascible nos representa a Marte, y por la cócupicible tiene la fuerça de Venus: por la virtud de vegetar, y crecer, y augmentarse remeda a la Luna. Y finalmente por la cabeça donde van asentadas todas estas potencias, a lo menos como en su origen y fuente, nos pinta el Cielo, donde en diuersos orbes van asidos los siete Planetas. Y assi como en el cielo estan todas las lúbreras y cuerpos luzidos de dóde recibé la claridad

ridad y resplandor todos los inferiores, y alla todo es resolar deciente, y claro, y lleno de luz: assi en la cabeça estan las lumbres y claridad de todos los sentidos interiores, y el Sol del entendimiento, y los demas Planetas, que en su tanto dizen bien con los del cielo.

§.

Y pues auemos llegado a este passo aunq̃ parezca q̃ es detenernos mucho, y diuertirnos algo mas de lo justo, de nuestro principal intento: quiero dezir en pocas palabras algo del orden de las fuerças, y affectos del alma. Y no tiene porque cãsarse el que esto leyere, pues si ya el lo sabe, muchos abra que lo ignoran, y holgaran de saberlo que cõ tenello dentro de si mismos, y con passar de las puertas adentro de sus casas aun no lo saben, ni lo procuran, que es peor. Constando pues el hombre de alma cõ su razon, y del cuerpo con sus sentidos, differen en esto (dexadas otras muchas cosas) en que el cuerpo no puede mouer sus sentidos sin la asistencia y compañia del alma: mas ella vsa de sus obras racionales sin necessidad de dar cuenta, ni parte dellas al cuerpo. Tiene en si esta gran princesa vna fuerça racional, otra

concu

concupicible, otra iracible. Por la racional es habil para ser alumbrada, y recebir la luz con la qual conozca debaxo de si, sobre si, en si, y acerca de si: porque conoce a Dios sobre si assi misma en si, al Angel acerca de si, y conoce debaxo de si todo quanto se encierra en el cerco del Cielo. Por la concupicible y por la iracible se haze habil para dessear o huyr alguna cosa, y para amalla, o aborrecella, y assi todos los sentidos nacen de la fuerça racional del alma, y todos los effectos de las otras dos de la concupicible nacé el gozo y la esperança: porque, o ya nos gozamos de lo que amamos o esperamos gozarnos, y de la iracible nacen el miedo y dolor, porque, o tenemos dolor de lo q̃ aborrecemos, o tememos que nos ha de doler. Estos quatro effectos son la fuente y origen, y la materia comun de todos los vicios, y virtudes. Osa pues, dize Hugo de sancto Victor, que el alma mientras anda peregrinando en el mundo de su cuerpo, llega por cinco discursos a la verdadera Sabiduria: porque quando queremos subir de las cosas inferiores a las supremas, lo primero que nos encuentra es el sentido, luego la imaginacion, despues la razon, *Hugo lib. de Spiritu & anima.*

zon,

zon,tras esta acude el entendimiento, y a este sucede la intelligencia,con la qual llegamos a la summa Sabiduria, que es Dios. El sentido es vna fuerça del alma que percibe las formas corporales de los cuerpos,y esto en su misma materia. La imaginacion es vna fuerça que recibe las mismas formas, mas hazelo esto estando ausente y fuera de materia. Esta fuerça formada exteriormente se dize sentido,y esta misma introduzida a la parte mas intima, se dize imaginacion. La razon es vna fuerça que recibe las formas de las cosas corporales, sus naturalezas,differencias,propriedades, y accidentes. Su talle de recebillas y conocellas es,en quanto las considera incorporeas:mas no que realmenre esten fuera de sus cuerpos,sino por sola consideracion. El entendimiento es tal fuerça del alma,que percibe las cosas que carecen de cuerpo,como son los Angeles,los demonios,las almas,todos los Spiritus criados. La intelligécia es aquella fuerça del alma,con la qual entiéde el summo bien verdadero y incomutable Dios. Bien es Verdad que estas tres vltimas differécias q̃ auemos dicho(dicho q̃ son la razon ,el entendimiento y la intelligécia se cópre
hen-

henden debaxo de la virtud intellectiua o racional: de la qual virtud ay tres actos que son inuestigar, discernir y tener. En quãto inquiere le llamamos ingenio: en quanto es razon la nõbramos discrecion que queremos dezir apartamiẽto, o eleccion, o escogimiẽto, si esto declara mas lo que es discernir, y en quanto es memoria la llamamos retencion. De suerte, que el ingenio inquiere lo no sabido, la razon dicierne lo hallado, y la memoria guarda la q̃ se a juzgado. De lo dicho se saca aca que el alma con el sentido percibe los cuerpos, cõ la imaginacion sus semejanças, con la razon las naturalezas de los cuerpos, con el entendimieto los Spiritus criados, con la intelligencia al mismo Dios criador. Y todo lo que el sentido percibe, la imaginacion lo representa el conocimiento lo forma: el ingenio lo inquiere, la razõ lo juzga, la memoria lo guarda, la intelligencia lo comprehende y lo reduze y trae a meditacion, y a contemplacion. Finalmẽte el sentido para a la imaginacion, la imaginacion a la cogitacion, esta a la meditacion, la meditacion aguza el ingenio, este enuia a la razon, esta conduze al entendimiento, el entendimiento a la intelligancia; esta a la

le contemplacion, y la contemplacion se admira de la suprema Verdad, y por el amor se deleyta en ella. Pero salgamos desto ya con dezir, que el Sẽtido es vna passion del alma, que esta en el cuerpo causada de las calidades exteriores: porque solo esto es lo que siente. La Imaginacion es vna fuerça del alma, que conoce la figura de las cosas corporales estando los cuerpos ausentes, y esto sin fauor de los sentidos. La cogitacion es vna ocupacion del animo acerca de qualquier cosa: porque no tiene materia particular, señalada. La Meditacion tambien es cogitacion, que queremos dezir por este termino el acto, y obra del pensamiento mas difieren la cogitacion y meditacion en que esta vltima es vna frequẽte y mas continua cogitacion, que inquiere y rastrea el modo la causa, y la razon de cada cosa. El Ingenio es vna cierta fuerça assẽtada naturalmente en el animo bastante para conocer las cosas por si mismas. La Razon es aquella fuerça, que todo lo discierne y juzga, mayormente quando aliẽta a las cosas espirituales, y quando conserua en si la imagen de Dios: porque entonces esta Illustrada con el rayo de la luz interior, y es calentada del fuego di-

Sentido. *Imaginacion.* *Cogitaciõ* *Meditaciõ* *Ingenio.* *Razon.* *Entendimiento.*

uino. El Entendimiento es vn percebir las cosas que tienen verdadera existencia. La intelligencia es de solos los principios de las cosas, esto es de Dios, de las ydeas y de las substancias incorporeas, de todo lo qual es vn puro y cierto conocimiento. He aqui las luzes, y Estrellas y los Planetas que estan en el Cielo humano, que es la cabeça. Luego no sin sobra de razon dezimos, que nuestro pequeño mundo tiene su sphera Celestial y sus influxos, y virtud que embia a las partes inferiores, passamos pues delante. Ay en el mundo mayor el espacio q̃ vemos, que debaxo y dentro del orbe de la Luna occupan los quatro Elementos: asi tambien debaxo del orbe de la cabeça se sigue la region del cuerpo hasta la cintura, donde estan los quatro humores, que con su temple y proporcion conseruan el mundillo del hombre. Al Elemento del fuego corresponde la colera caliente y seca: al ayre la sangre caliente y humida: al agua la flema humida y fria: a la tierra la melancolia fria y seca. Ay en la tercera parte deste gran mundo el lugar donde se haze la generacion de todo lo que viue como son los minerales, las Plantas, Arboles, animales, y

La intelligencia.

Al fuego corresponde la colera el ayre ala sangre Al agua la flema a la tierra la melancolia.

hombres, assi tambien ay en el mundo pequeño otra tercera y infima parte, donde esta la materia de la generacion y propagacion humana. Desuerte, que si miramos a lo dicho hasta aqui que riamos probar, que el hombre era Señor de vna Prouincia, que estaua a su cargo y gouierno, y que todo el era vn Reyno y no solo auemos llegado a estas pruevas, mas auemos salido con mostrar que es Señor de vn mundo, y que tiene el gouernalle suyo en las manos. Todas estas partes, y potencias, y passiones y affectos, que auemos dicho, que ay en el hombre, se las dio Dios bien refrenadas, y harto domesticas, y bien corregidos sus siniestros, si por su culpa, el mismo con sus manos no les quitara el freno, rompiendo la ley de Dios, y no queriendole gouernar, ni sujetarse al aluedrio y buen parecer, y recto gouierno del padre del mũdo. De dõde se le siguió que pues el alço la obediencia a Dios, a quiẽ la deuia como a Señor vniuersal, tãbien a él se la negassen todas las criaturas, y que de alli adelãte todas se le atreuiessen, y le desconociessen como a descomedido, aleuoso y ingrato: y no parasse tã cerca su desuẽtura, sino q̃ en el Rey

no

no de sus mismas passiones, y dẽtro de su misma casa, se le leuantassen guerras ciuiles, y vandos, que con sola la muerte se pudiessen atajar. Saliole esto tan de veras al desdichado del hombre, que hã hecho estas frediciones y lides, dar gritos hasta el Cielo, a muchos de los mas estirados, y valiẽtes Sãctos de quantos Dios a tenido. Sino preguntadselo a aquel tan esforçado, que dezia, que aun quãdo enfermo se hallaua tan brauo, que si era menester saldria en cãpo cõ todo vn infierno, quãto mas cõ vna dozena de Tyranos, pues mira lo que dize, que como si fuera niño sin fuerças, ni arte, llora, y le llama desuenturado) que parece que no hiziera mas vna flaca muger) diziẽdo. Desuenturado de mi, y quiẽ me librara deste cuerpo sujeto a muerte espiritual, por su repugnancia y contradicion, y porque me persuade al peccado. Quedo desbaratado, y reuelado todo el vando de las passiones, y alçaronse contra la razon: leuantando tantos alborotos y poluoredas de deseos desordenados, que la triste Señora las menos vezes es obedecida, ni aun oyda en su casa, con la truxilla, y herencia, y con el descõcierto que suena en cada rincõ del cuerpo. Esto

2. Corin. 12. c. Cũ. n. in firmor tunc potens sũ.

Rõ. 7. de Infelix Ego homo quis me liberabit de corpore mortis huius.

Rom. 7. c. d. Scio. n. quia non habitat in me, hoc est in carne mea, bonũ. Ibidem. Non. n. quod volo bonũ, hoc facio, sed quod nolo malum, hoc ego.

Aug. omni peccatũ voluntariũ.

lo dixo muy bien y con harto sentimiẽto Sant Pablo vistiendose de vn hombre peccador. No hallo (dize) cosa buena en la Behetria del cuerpo y porque lo comencemos de donde el lo toma, dize assi. Yo no entiendo lo que hago: no que lo ignore, sino que me confunden las tinieblas, y el dolor, y la violencia que padezco, y no se como me dexarretan de lo bueno, que querria hazer: y assi lo que obro, no lo conozco por mio, no lo aprueuo, antes lo abomino. No hago lo bueno que deseo, y quiero: sino lo malo que desquiero, y reprueuo: porque la sensualidad derrama vna cierta dulçura, tan callada en los sentidos, que no da lugar a que haga con libertad lo que quiero: No que aya violencia en el consentimiẽto, pues la voluntad no la puede padecer: ni tampoco el peccado nos fuerça: porque no lo seria, Pues como dezis, lo que no quereys: Porque el mal que hago, no lo queriendo, no lo obro yo, sino el peccado que mora y viue, en mi. Esto es por la parte que soy espiritual, no lo quiero ni lo obre: mas el peccado, esto es, la fuerça y mala semilla, que quedo del peccado en mis miembros: aquella inficion y ponçoña, que se esparzio por toda la natu-

naturaleza y massa humana: aquel ardor y encendimiento, que siempre humea del tizon, y fomite, y cebo de la primera transgresion del primer hombre, deriuado en sus hijos: esto todo me lleua, y persuade al mal; con tal impetu, y cõ tan tas veras, que la llamo fuerça: y por esso digo, que no soy yo quien hago el mal, sino el peccado que viue en mi. Destas quexas del Apostol, se entendera la gran contradicion, los vandos sangrientos, y las escarapelas que passan en el Reyno de la voluntad, y por consiguiẽte se muestra la gran difficultad, que vn hombre tiene en seguir el bien que conoce. Que lo dixo bien Ouidio, pintando la perplexidad y contrarios, en que Medea se hallaua enredada, al tiempo que deliberaua la partida con Iason, y viene a dezir entre muchas cosas assi.

Ibidem Iã non ego operor illud sed quod habitat in me peccatum. Lib. 7. Meta.

Aliudque cupido, mens, aliud suadet,
Video meliora, proboque deteriora sequor.

Persuademe el deseo,
lo que niega la razon,
Yo rendida a mi passion,
lo mejor aprueue, y veo,
Mas sigo mi perdicion.

Luego si el hombre con sus sentidos y potencias es vn Reyno entero, y vna republica dasauenida y mal concertada: adonde en todos tiempos, y en qualquiera sazon, de noche y de dia, no se siente otro que al armas, y a saltos, y rebates: y gritos, y alaridos de los enemigos, que escalan de contino la fuerça de la voluntad: que es lo que dixo el Sancto y de altissima paciencia Iob, que toda la vida del hombre y toda su peregrinacion, es vna prolixa y cansada batalla, que la acometemos quando nacemos, y se acaba con la muerte. Digo pues que siendo republica de traydores, cuyas fuerças, y las mejores, y mas poderosas armas, estan en los mouimientos feroses, y terribles de la sensualidad, y de esta, mas principalmente, en la parte que incita y mueue a los desseos de torpeza. Los Continentes que resisten, y doman los brios y alborotos deste villanaje, y q̃ son los que gouiernan, y sossiegan, y ponen paz en todas las passiones desmandadas, y en lo mas arduo estan firmes, y constantes, y enteros, sufriendo los corcobos, y asomadas de los viles appetitos de su cuerpo razon es que digamos, que tienen gran conueniencia y proporcion con

Iob. 7. a. *Militia est vita hominis super terrã.*

1. Thi. 5. *Viduas honora, quæ vere viduæ sunt si qua autem vidua filios, aut nepotes habet, discant primũ domũ suam regere, & mutuã vicẽ redere parẽtibus hoc n. acceptũ ẽ. coram Deo.*

cō los Principados, a quien toca la presidécia de los Reynos, y Prouincias. Ya queda dicho atras, que llamamos Continentes, a los q̃ guardan castidad quedando Viudos. De los que lo son de veras dize S. Pablo a su Thimoteo. Honrra las Viudas, que vieres que lo son verdaderamente, y como si adiuinara, y fauoreciera nuestro Proposito, añide luego mostrandoles el Principado, a que las ygualamos. Si alguna Viuda tiene hijos, o nietos, aprendan primero a gouernar bié su casa, a seruir a sus Padres, si los tuuieren, porque desto se agrada Dios mucho. Y la verdadera Viuda, y desconsolada, espere en Dios, perseuere con ruegos y oraciones de dia y de noche. Mas la que viue en deleytes, cuentala por muerta. Y porque si traramos de proposito deste estado, auremos de aprouecharnos deste discurso, solo quiero aqui, que se aduierta, que dos vezes replica aqui el Apostol, las Viudas q̃ de verdad son Viudas. Por lo qual excluye muchas, que aunque la muerte las priuo de maridos, y les cubrio las cabeças de blancas, y largas tocas, que el mundo las fuerça a traer vn manto de estameña: y mongil tosco, y vn chapin negro, y andar con adreços y tra-

Quæ autē vere Vidua ē. & desolata, speret in Deū &c.

je de tristeza, con todo esso, no las tiene S. Pablo por Viudas, pues muchas, no lo son en las obras, y todas las tales son casadas, y con maridos en los deseos. Destas era la Samaritana, que puesto que no fuesse casada, tampoco era Viuda; pues era amancebada, y en quanto a la obra conjugal, podia hazer cuenta que tenia marido. Luego la verdadera) que dize S. Pablo) es la que guarda castidad, y la Fé primera que dio a Dios y al marido, Y la buena y Sancta Viuda, quando le entierran a su marido en la sepultura, ha de enterrar ella junto con el sus deseos y Fè entregarsele como en deposito, para q̃ de alli salgan los dos enlazados, en lazo de pureza, y fidelidad bien guardada, a presentarse puros, ylimpios a los ojos de Dios. Esto dixo bien Dido: en el quarto libro que escriuió el Poeta Latino, falso infamador de su limpieza.

Ioan. 4. c. Quinque. n. viros habuisti, & nunc quẽ habes non est tuus vir.

Sed mihi vel tellus optem prius ima dehiscat. Vel pater omnipotẽs adigat me fulmine ad vmbras Pallentes vmbras Erebi, noctemque profundam: Ante pudor, quam te violem, aut tua iura resoluam, Ille meos, primus qui me sibi iunxit, amores Abstulit, ille habeat secum servetque sepulchro.

Virgil. Lib. 4.

Que

Que en Romance quieren dezir.

Mas antes (o pureza) que yo rompa
el Sancto lazo, de tu ley Sagrada,
Y antes que te viole, o que te offenda,
se rompan las entrañas de la tierra,
Y a sus cabernas infernales, baxe
el miserable cuerpo traspassado,
Con rayo del gran Padre omnipotente,
Baxe, digo, a las sombras amarillas
Del Erebo, y a su profunda noche.
Aquel que ya vna vez, a si primero
Me ayunto con el lazo inuiolable
se me lleuo el amor. A mi me plaze
Que lo tenga consigo, y que lo guarde
en el Sepulchro.

LO segundo que señala San Pablo en el lugar de arriba es, que da a entender, que Viuda verdadera, y Viuda desconsolada todo es vna misma cosa, y aun me parece que muestra, que no pue de ser lo vno sin lo otro, y que es cosa como anexa a la Viudes, el desconsuelo. Oyan esto las Viudas curiosas, y regaladas de nuestro tiempo, y vean, si en la boca del Apostol, tendrian ellas, este venerable nombre. Mas este quedese para su lugar.

DISCVRSO DECIMO DE LA *proporcion de los Confessores con las Potestades, y de las Virgines con las Sagradas Virtudes.*

Explicase vn lugar ad Philipp. 4. a.

ACabado auemos ya por aora, cõ la Hierarchia inferior, y mas baxa, comencemos pues la segunda, començando de los infimos, que son las sagradas Potestades. Sant Dionysio hablãdo con aquel grauissimo, y profundissimo lenguaje que suele, dize de las Potestades Angelicas. La ordenacion de las Sãtas Potestades, yguales en poder a las diuinas Dominaciones, y Virtudes bien adornadas, y sin confusion, acerca de las diuinas recepciones, o recebimientos, es vn esquadron hermosissimo, y vna bien dispuesta, y repartida orden de la diuina, y espiritual potencia. A las Potestades, contrapusimos los Sanctos Confessores, que son los Sacerdotes Sagrados, los moradores de los yermos como los grãdes Põtifices, Augustino, Basilio, Chrysostomo, Gregorio Nazianzeno S. Athanasio Ambrosio, y otros diuinos Perlados, que con su Doctrina, castidad

ſtidad, y luz clariſsima de vida, y coſtũbres, aunque no derramarõ ſu ſangre en abono de la Fe Catholica, y en hõrra del Sacratiſsimo nõbre de Chriſto nueſtro Dios: cõ todo no dexarẽ de Illuſtrar la Igleſia, cõ obras heroycas y dignas de ſoberano galardõ, ayudando cõ grãdes trabajos, ſufridos de muy buena gana a eſtẽder la Religiõ, ãpliãdola por ſu parte cõ grãdes colmos de fructo, en el aprouechamiẽto de nueuos fieles, trayẽdo a los vnos, a la luz no conocida ni atinada dellos, y haziẽdo crecer, y dar muchos paſſos adelãte, a los q̃ ya eſtauã ẽ ella. En eſte numero ſe cuẽtã, los q̃ huyendo de la Babilonia del mũdo, le moſtrarõ las eſpaldas, y tomãdo las alas de Paloma tã deſeadas de Dauid, deſpũtaron el buelo entre los Peñaſcos, y enriſcadas breñas de los deſiertos, y alli teniẽdo, por morada las cueuas, hẽdidas de la fuerça, y ardor increyble del Sol, por lecho la arena q̃ heruia, penetrãndo los rincones mas ſecretos de los deſiertos de Syria, y de Egipto beuiẽdo del agua turbia, cogida ſin algũ cuydado, enſeñando, a la naturaleza humana: los pocos regalos, y goloſinas q̃ a meneſter, para ſu cõſeruacion, ſe ſuſtentaron, y prolongarõ largos años de vida

Pſal. 54. Quis dabit mihi pennas ſicut columbæ & volabo & requieſcã.

con rayzes yeruas no plantadas, con industria y arte de humanas manos; mas nacidas en medio, del discurso, de los yermos. Desta cuenta son vn Sant Pablo el de Tebayda la baxa, Sant Antonio el de Egypto, Sant Hilarion el, de Palestina, y aquellos inumerables enxambres de móges, que a su imitacion: dexando yermas y sin moradores las Ciudades, poblauan los paramos y montes mas fragosos, penetrando adonde los animales, para cuya viuiẽda auia criado naturaleza las malezas, y asperezas de los montes, a penas podian llegar. Desuerte, que aunque llamamos Confessores, a los bienauenturados Pontifices y Sacerdotes, que cõ plenaria potestad, remiten y perdonan los peccados, y alançan Demonios, y sanan las enfermedades, y hazẽ otras abras marauillosas, tambien llamamos con este mismo nombre a todos, los que sin derramar sangre fueron grandes sieruos de Dios a los quales, les costo el Cielo grãdes sudores, y fatigas, muchas lagrimas y desconsuelos aspera y rigurosa penitencia: como lo dize S. Pablo a los Hebreos, Estos tuuieron continuas luchas cõ los Demonios, sufrieron grandes combates y vencieron fuertes tentaciones. Muchos

Hebreo. rum. 11. f. g. Fortes facti sunt in bello, castra verterunt exterorũ, &c.

chos dellos llegaron a las manos cō sus enemigos, y al fin salieron vencedores, y triumpharon, quedando por ellos el cāpo y Victoria, como se cuenta de Sant Antonio Abad, y del glorioso y regalado de Dios y de la Virgen, Nicolas de Tolentino. Y assi como las sagradas y Angelicas Potestades, donde reluze la suprema y infinita, y sempiterna potestad: vsa con ordenadissimo concierto de su grā poder, no exercitandolo tiranicamente en los inferiores, antes embien y vtilidad dellos, defendiendoles y amparandolos de las fuerças superiores, para que no padezcan alguna violencia: y asemejandose a Dios, en quāto pueden el qual hasta los malos, indignos, y peccadores haze bien, haziendo que nazca su Sol sobre buenos, y malos: mas tambien suele castigar con aspereza y rigor a los que abusan de su paciencia y longaminidad; Assi los Angeles (de quien hablamos) vsan del poder a este mismo talle. Digo pues que en esta imitacion andan los Sanctos Confessores. Grande fue el poder que Dios les fio, como lo dixo en el Euangelio, mira que yo os he dado virtud de pisar sobre los escorpiones, y sobre las serpientes. Y porque no pensassen que ha-

blaua

Matth. 5. g. *Qui solé suū oriri facit super bonos & malos.*

Lucæ. 10. 6. *Ecce dedi vobis potestatem calcādi supra serpētes, & scorpiones & super omnē virtutē inimici, & nihil vobis nocebit; Videbam Sathanem sicut fulgul de cœlo cadentē.*

blaua de solos estos animales venenosos: declarase diziendo. Eos dado poder para hollar y acocear toda la fuerça y virtud del enemigo, q̃ es la verdadera serpiente, y no os dañara, ni hara mal. Y que hablasse el Señor, de la Victoria contra el Demonio, coligese claramẽte: porque dixo estas palabras tras auer dicho, via Sathanas, que caya del Cielo mas arrebatado que vn rayo. Con ser pues tan estremado, el poder de los Sanctos, con todo esso lo templan, y regala con la voluntad diuina, haziendo bien a todos, sanando sus enfermedades, lleuando sus flaquezas, y sus imperfecciones. Por esto le dixo el Señor al Sancto Moysen. Mira que oy te hago Dios de Pharaon. Es dezille, mira que la potestad que te doy sobre este Gitano, te la doy, para que la vses con el, como yo suelo hazello con los hombres, que primero le esperes, le ruegues, auises, y le persuades que dexe mi pueblo, q̃ quando esso no aprouechare, castigale que yo te doy poder para que mandes a los Elementos, y a ellos les he mandado, que te obedezcan en todo. No menos que Moysen, los hã mandado otros Sanctos Confessores, haziẽdo en ellos señales marauillosas, y prodigios

Exo. 7. a. Ecce constitui te Deũ Pharaonis

digios estupendos, como lo leemos en las vidas de los Sanctos del yermo, y en las de los otros Sagrados Pontifices y Sacerdotes del Señor. Y por esto canta la Iglesia en el hymno de los Pōtifices asi.

Ad Sacrum cuius tumulum.

Si al sepulchro sagrado,
los flacos miembros, son tal vez trayados, Que el graue mal passado
los tiene consumidos,
del natural vigor, des proueydos,
Luego se restituye,
el calor natural, y por las venas
la Vital aora influye,
y asi de sangre llenas,
creciendo la salud, menguan las penas.

Sanan los huessos sanctos
qualquier enfermedad, sin differencia,
porque a meritos tantos,
y a tan alta potencia
mal podra resistirle, la dolencia.

PVes q̃ venciessen a los Demonios, domando sus cuerpos, y cō ayunos y cō oraciones continuas, dizelo la Iglesia, en el hymno que canta à las fiestas de

de los Confessores Sanctos no Pontifices en vn verso que comiença assi.

Te Christi repijssime.

Confessandote o Christo, Rey pijssimo
piso al enemigo horrido,
y puso sobre el cuello superbissimo,
el pie inmouible y solido.
Y al Archero rompio, las flechas perfidas, y el arco. Y con vn animo
No cansado, passo por la milicia
que la vida es su termino,
Armose con virtud y obras fructiferas,
y con fe sincecissima,
con ayunos domo los miembros langui dos, tostados del Sol calido.
Y assi goza la mesa tuya esplendida,
en tu lumbroso Reyno.

HE aqui de que arte corresponden, y hazen ligazon, y concento harto armonioso entre si los Confessores y las supremas Potestades. Veamos aora cõ que hazẽ trauazo, y ligamiẽto, y consonancia las sagradas Virgines. Para esto (aunq adelãte diremos muchas cosas de este limpio, y puro, y cãdido) estado es menester dezir algo aqui, q de luz, a lo q preten-

Virgines

pretendemos. Sea pues lo primero aueriguar que nos quiere dezir este nombre Virgen. Viene de vn Latino que se dize *Viror*, que en nuestro vulgar lēgua je, dezimos verdor, y del *Viror* Latino se deriuo este de Virginidad: y nosotros del nuestro de verdor, podemos sacar este de verdura. De suerte que Virginidad, o verdura todo no es vno. Y assi como llamamos verde; y que dura en su verdura aquello, que no a esperimentado adustion o encendimiento por la sobre abundancia del calor y su exceso: desta manera la Virginidad trae consigo que aquel en quien esta esta virtud sea libre del ardor, y quemamiento, o adustiō de la concupicencia, y deleyte carnal. Supuesto este fundamento, podremos, sacar facilmente que cosa es Virginidad Sant Ambrosio dize, que la castidad Virginal es vna entereza libre de toda inficion o contagion y enzuziamiento. Y mi Padre sant Augustin dize que la donzellez y Virginidad, es vna perpetua meditacion de incorruptibilidad en carne corruptible, Dize pues ser perpetua meditacion de incorruptibilidad, no porque sea menester, que la donzella tenga siempre occupado el entendimiento

Lib. de Virg. lib. de nuptijs & concup.

en la meditacion de su entereza, que esto no seria posible por la humana flaqueza; ni bueno, por la distraccion del pensamiento de otras cosas tanto y mas necessarias: mas dixolo assi mi Padre S. Augustin por mostrar que su mayor y principal cuydado ha de ser, estar muy sobre auiso de guardarse incorrupta. Sancto Thomas dize que la Virginidad es vn firme y perpetuo proposito de abstenerse de toda delectacion venerea.
2. 2. q. 152. art. 2.1. Mas pues el Apostol nos diffine lo que es vna Virgen, no tenemos que buscar arroyos, que aunque claros y dulces, al
1. ad Corin. 7. f. fin lo son. Dize pues, la muger no casada y donzella piensa, y trata de las cosas del Señor, paraque sea Sancta en cuerpo y en alma. Dize que el primer cuydado de la donzella sea saber la voluntad de su Señor y que es lo que mas le agrada, y que es lo que desplaze a sus ojos. Añide mas paraque sea sancta enel cuerpo, esto quanto a las actiones exteriores: y en el Spiritu, quanto a las interiores; porque quanto a Dios vale poco la Sanctidad y limpieza del cuerpo, sino se tiene del alma: y quanto a los hõbres no basta la consciencia, si falta del cuerpo. Y por esta razon hazé esta Virtud
ventaja

ventaja al matrimonio, y a la continencia: porque pide tanta perfection y entereza. Prouemoslo assi. Tres species de castidad hallamos en el trato humano, la vna es la pureza de la Fe conjugal, otra la continencia de la Viudez, la tercera Virginal. La conjugal que es la que esta entre los casados solo merece alabança, porque se abstiene de los illicitos deleytes mas no de los licitos y permitidos a aquel estado. La continencia Vidual añide algo sobre el matrimonio, porque se detiene de las deleytaciones, que casandose pudierã serle licitas: mas no llega al colmo y cumbre, ni a la perfection de la Virginidad: porque al fin vuo tiempo que no se detuuo que fue en el estado de casada, y assi no esta en el cuerpo. La Virginidad solo es la que como eximi; y eminentissima y como mas sublime y heroyca se abstiene, no solo de los deleytes licitos y illicitos: mas siẽpre se abstuuo en acto, y en volũtad, despreciãdolos, y teniendolos en poco. Desuerte, q̃ assi como la magnificencia excede y tiene excelẽcia sobre la liberalidad, porq̃ la magnificẽcia es acerca de los magnificos, y grãdes gastos: mas liberalidad es acerca de los medio cres, y mo

Ventajas de la Virginidad a la continẽcia, y matrimonio.

derados o medianos: assi la Virginidad vence, y se auentaja al matrimonio, y a la Viudez. Como se puede dudar, de que sea mejor lo que Christo nuestro camino, y luz escogio para su bēditissima madre purissima, limpissima, sancta en el alma, y sancta en el cuerpo: hizola mas escogida, y mas Illustre, y de mas puros y claros resplandores, y lumbres, que el sol con toda su belleza: fue como vn original y dechado o ydea de limpieza y castidad, en cuyo dia de su gloriosissimo triumpho, y assumpcion a los mayores bienes de la gloria de su hijo, y mas colmados que criatura pura goza, escribo esto: teniendo siempre por luz que me adiestra el clarissimo y purissimo rayo de Maria, a cuyo fauor despues de la gracia que nos gano su hijo, deué todos los fieles quanto bueno y precioso, y rico les embia el Cielo: porque aunque como dize Santiago, no ay don ni merced, que sea de valor y estima, que no decienda del Padre de las lumbres: con todo esso dezimos que lo diciende, y baxa colado por las piadosas, y liberales manos de la Princesa de los Angeles, y Reyna de la gloria, como por arcaduz y medio puesto por Dios, para librarnos en ella

Iaco. 1. c. Omne datum optimum & omne donum.

ella sus fauores. Pero desto a su tiempo que aora no lo es y boluamos a nuestro intento. Si Dios escogio madre, fue Virgen: Si Precursor fue Virgen. Si el mismo nace, fue Virgen: Si vn dicipulo amado, aquel fue Virgen, pues si tãto quiso esta Virtud, que la escogio para si, y para su madre, necessariamente auemos de dezir, que la amo mas, que al matrimonio, y mas que a la continencia de la Viudez Si la amo Dios mas sera, porque le parecio mejor a sus ojos: no le pudo parecer sino lo que era assi, luego es mas auentajada. Y assi hablando S. Hieronymo de la Virginidad, dize, que es oro el mas noble de los metales: la Viudez es plata, el matrimonio es hierro. La Virginidad es Sol, la Viudez el Alba, el Matrimonio Luna. La Virginidad es el Parayso, la Viudez el puerto, el Matrimonio es el pielago. La Virginidad es la Reyna, la Viudez es la Señora, el Matrimonio la esclaua La Virginidad es paz la Viudez es Redempcion, el Matrimonio es cautiuerio. Finalmente la Virginidad hinche el Cielo y el Matrimonio la tierra. Es prima hermana de los Angeles, y aun de mayor estima me parece en alguna manera, q̃ la de los Angeles: por-

Hiero. in Apol. ad uer. Iouinia ad Pãmachium Aurum Virginitatem diximus.

que donde no ay carne corruptible no es grande hazaña guardar incorruptibilidad: mas viuir en carne, sin siniestros ni rastros de carne; viuir en el fuego y no quemarse, ni chamuscarse, andar y tocar la pez y no ensuziarse con ella casi imposible lo hallaua Salamon: y sant Hieronymo dize, que es mas de naturaleza Angelica que de fuerças humanas. Assi por ser tan sabido, y por estar tan aueriguado este excesso lo dexaremos, remitiendonos a los muchos Sanctos, que han estendido las alas de sus plumas, y dado las velas llenas a la grandeza de las alabanças desta nobilissima virtud; y tambien, porque quando reboluamos sobre este estado, auremos de dezir algo, de lo que aqui por ventura no assentaria tambien. Solo para no passallo tan en seco, quiero referir aqui dos hystorias en breue, paraque se entienda lo mucho q̃ Dios y los hombres, estiman esta virtud. El bienauenturado S. Gregorio Turonense en la hystoria, que escriuio de los Franceses dize. Que en tiẽpo de los Emperadores y hermanos Arcadio y Onorio, que seria a las bueltas del gran Pontifice y Illustrissimo Confessor S. Martin Obispo de Turon, se

Eccle. 13. a. Qui tetigerit picẽ inquinabitur ab ea. Hiero.

S. Grego. Turon. in histor. Francorũ.

se casaró vn nobilissimo IouẽRomano, y vna donzella su ygual. La noche de su casamiẽto estando en el lecho entrambos, buelta la dõzella a la pared comen ço a resoluerse en lagrimas, y a dar vnos profundos y congoxados suspiros, con tal ansia y affligimiento de coraçó, q̃ parecia, q̃ en cada vno embiaua embuelta el alma. Cõtandolo esto el mãcebo por agrauio, y formando quexa a su parecer justa, pareciẽdole q̃ siẽdo el tal y de tan to valor, no tenia ella razon de llorarse por mal casada, pues cõ qualquiera otro lo fuera, a no casarse con el: y q̃ si a caso otro primero cuydado la forçaua a no tener por bueno el segũdo, via q̃ lo auia hecho mal, en aguardar y auelle traydo a tã estrecho y vltimo pũto. Reboluiẽdo pues cõsigo a la grã razó q̃ tenia de mostrar sentimiẽto, del mucho q̃ ella descubria, por el mejor y mas blãdo termino q̃ pudo, y cõ las mas dulces y regaladas palabras, q̃ la fuerça d̃ su volũtad y deseo le supo dar, la persuadio, y la rogo, para q̃ le descubriesse la razó de lagrimas tan viuas, y tã nueuas; en tiẽpo de sus contẽ tos, y quãdo el esperaua passar cõ su cõpañia vna vida alegre y descançada, porq̃ veya burladas sus esperãças, y desbarata
 dos

dos sus desinos, que le rogaua mucho, que no le aguasse su contento con tan triste y desdichado aguero, como le pro nosticauan sus lagrimas. La donzella cō vna ansia mortal le respódio. Lloro, por ser la mas miserable muger de las muge res, pues he de perder el mayor, y mas preciado thesoro que tengo, que es mi limpieza: thesoro irrecuperable, y que perdido se pierden junto con el, las esperanças de hallarle para siempre. Triste de mi, que a mi Dios auia prometido mi castidad, a el me auia consagrado para ser suya, en cuerpo y en alma. Viuia yo contenta con mi celestial esposo, y es me agora forçado dexallo y apartarme del. O cordero diuino, que bien pensaua yo de acompañarte con los choros de las Virgines, que te cercan en la gloria: mas ¡o y soy desechada, como indigna de tal ayuntamiento y compañia. Cre ya yo miserable, de pasear contigo, o dulce esposo, y pisar essos Celestiales prados a donde te apacientas con tus amadas esposas: mas ya sera mi passeo en los torpes cenagales de los viles y azquerosos deseos, y deleytes de afrenta y de dolor. O parayso perdido por mi desuentura, o compañia del sagrado cordero, o

Pureza.

corona

corona de mi Virginidad como te pongo a tan mal recaudo. De rosas y lirios te esperaua yo en el Cielo, adóde su hermosura no se gasta, su frescura jamas se marchita, su olor nunca se pierde, y sus hojas siempre florecen de nueuo: mas aquella dase a las limpias, pues como la esperare yo suzia: dase a las Virgines, pues como se me dara a mi casada: como boluere los ojos a ti Dios mio, o como los bolueras tu a mi, auiendote trocado por vn gusano: y lodo. Tu hermosura eterna, tu rico de bienes de gloria, tu Señor, tu poderoso, tu bonisimo) amantissimo, justissimo, sapientissimo, tu criador, tu Dios: tu Señorio es sin medida, tu poder es sin excepcion, tu bódad sin termino, tu amor sin tassa, tu justicia sin resistencia, y tu sabiduria sin sombra de ignorancia. Tu hermosura es deleytable, tus bienes dignos de dessear, tu señorio es recto, tu poder es moderado, tu bondad es comunicable, tu amor es summa dulçura, tu justicia es inflexible, tu sabiduria es la misma luz y resplandor. Pues si tal eres Dios mio como te dexe, y tome la criatura, el gusano, el poluo, y la basura. No te espantes, o téporal y mortal esposo de las lagrimas que derramo,

ni del sentimiēto q̃ muestro, pues fuera mas razó q̃ las lagrimas fueran sangre, y el sentimiēto fuera los vltimos paragismos de mi vida. Viēdo el mācebo las lagrimas desu esposa y lastimas, y conociēdo la ocasió de su dolor: comēçola a persuadir al amor del matrimonio, y que el Redēptor el primero de sus milagros, le hizo en las bodas: y biē sabeys lē dezia, q̃ lo primero q̃ Dios ordeno, y por donde se començo el mūdo fue el matrimonio, pues sino fuera muy bueno, no lo instituyera Dios. Quāto mas q̃ el es el q̃ puebla el mūdo, y pues de los hōbres se tomā los moradores para el cielo, siguese q̃ puebla tābien el Cielo. Si este se quita, todo se descōcierta y acaba. Este haze la vida dulce, aliuia los trabajos paraq̃ nos cāsen menos. Pues quiē ay q̃ no sepa por su propria experiēcia, q̃ lo mas desseado y procurado de los hōbres, y aun de los animales, es el proprio ser, por esto se buscā tātos remedios para alargar la vida, y huelga de viuir el vn ō sin braço, el otro sin pierna: porque para la conseruacion y guarda de su vida, le dizen que es menester cortalla: y atrueque desto qualquier perdida, q̃ no sea la vida les parece menor, y la lleuā biē. Viēdo pues

natura-

naturaleza, q̃ no era posible el cõseruar nos en nosotros, por ser compuestos de humores cõtrarios, busco vna traça cõmo alomenos en retrato y ser ageno q̃ dassemos mucho tiẽpo. Esta fue por via de generaciõ, produziendo hijos, q̃ son los pedaços de las entrañas de los Padres, y los representã al viuo, yassi muerto el Padre, por derecho de naturaleza, se entra el hijo enla casa, y haziẽda paternal: porq̃ no le cuenta la ley por muerto, pues queda en su hijo. Y porq̃ en esto vuiesse mas Sãtidad, y los hijos lo fuessen de Sãtos, y fuessen santos, hizo Dios Sacramento el matrimonio, y en el acude con gracia, y fauores del Cielo: y lo colma de mil bienes. Quiẽ busco mugeres para sus grãdes amigos Abrahã, Isaac, y Iacob, sino el mismo Dios? Pues si el casamiẽto no fuera muy Sãto, nũca Dios se hiziera casamẽtero. Por el amor delos hijos se viue enla tierra, se edificã las ciudades, se fortalecẽ los pueblos, y nacẽ las alianças entre los hombres. De aqui se engendra vn amor Santissimo, acrecientanse las republicas, establecense justissimas leyes, crece la paz, sepultanse los vicios, y finalmente viuese, y gozase de vna vida, quieta, y dichosa, y biena- Gen. 24.

bienauenturada. Entre los Apostoles escogio el Señor algunos casados, y no de los menores, antes bien el Principe y dize Dios de la Iglesia Sant Pedro, casado fue, y no le embaraço el tener hijos, para ser gran Pontifice. Sant Philipe casado fue, y con hijos (segun Sant Clemente dize) sant Pedro y el casaron algunas de sus hijas. El gran Predicador de las gentes sant Pablo casado le cuenta el mismo sant Clemente, y el Martyr Ignacio en sus cartas: y el mismo S. Pablo, lo dize a los Philippēses, adōde ruega a su muger, q̄ por su parte esfuerçe a las otras santas mugeres. Pues si el ser casado estoruara la sanctidad, tuuierades razon de doleros del estado conjugal mas aun siēdo el marido Gētil, y Barbaro: como Assuero, no le quito a Ester el ser muy sancta luego mucho menos os embaraçara a vos vn marido Christiano, y que desea vuestra bondad. Asi que no es razon que os pese del lazo del matrimonio, sino que lo tengays en bien, que no es este el que quita los premios de la Virtud, ni destruye la limpieza del alma, pues donde se da gracia, no se puede dezir que se contraya peccado. La donzella encendida en vn ardiente zelo, de conseruar su limpieza

Luc 4. 8. Clemens Alex. li. 7 Ignatius in suis Epist. Eusеb. lib. 3. Hist. Eccle. c. 24. Niceph. li. 2. Hist. Eccle. ca. 44. Ad Philip. 4. Euodiam rogo & Sintichē le precor adiuua illas quae mecum laborauerunt cum Clemente &c. Hest. c. 1.

pieza corporal, pidiendo a Dios palabras eficazes y de fuerça, le fupo tan bien ref ponder, y tan artificiofamente, y mouio le el Cielo la lengua con tanta deftreza, que faliendo las razones tan viuas y del alma, y de vn coraçon y pecho, tan encendido, y abrafado en amor de Dios, hizieron tal effecto en fu efpofo, que determino de feruir a Dios en el mifmo propofito y limpieza, que fu efpofa le pedia, y defeaua. Afsi fue, quedandofe las manos y la Fé de la obra, y fu fecreto viuieron algunos años juntos, fin violar la promefa y voto, que hizieron a Dios entre fi, teniendole folo por teftigo de fus defeos. Sucedio acabo de algunos años, que el piadofo Señor lleuo primero, a coronar en fu gloria, a la Sancta donzella, y Virgen fuya. Hizofele vn folemnifsimo enterramiento, y acabado el oficio diuino, al tiempo que la querian encerrar en el tumulo, leuantando fu Efpofo los ojos al Cielo, delante de todos, dixo a los que fe hallauan prefentes. Gracias inmenfas te doy Señor Iefu Chrifto de que por fola tu bondad y mifericordia, te he guardado efte theforo que me encomendafte, veysle aqui q̃ te lo reftituyo tan puro, y ta limpio, y tan cãdido como

como de tus manos le recebi. La donzella a essa sazon sonrieronse vn poco, en las andas donde aun estaua, viendola todos, y oyẽdola, dixo a su Esposo. Para que dizes tu lo que no te preguntan? No passo mucho tiempo, que el Señor lleuo para si al marido, y auiendole enterrado en vn Sepulchro algo apartado del de su muger, al otro dia hallaron los dos cuerpos juntos: porque pues las almas lo estauã en la gloria, y los cuerpos auian sido tan castos compañeros en la tierra, no era bien que en la muerte los apartasse la sepultura. He aqui la estima en que Dios tiene esta Virtud. Veamos aora como la hõrã y precian los hõbres.

Sigismundo, señor de Latoringia, aficionado a vna hermosissima dõzella de Alemaña, la hizo traer a su casa para casarse cõ ella, y hazella Señora y coronarla en su estado: auiendola lleuado para esto a la Iglesia de sant Esteuan, la dõzella començo a llorar con summa congoxa diziendo: que ella tenia ya esposo, a quien auia dado la Fe, que era Dios, y q̃ no podia recebir otro en offensa del primero, y en su vida, y assi corrio al altar, y abraçãdose con el inuocaua la Fe, y socorro de su esposo Christo. El Princi-
cipe

cipe viẽdo sus lagrimas, y su sancto proposito le dixo, qua no era razõ de hazer injuria a tã alto marido como auia escogido, y que no era justo, q̃ se desposasse con menos solẽnidad con el esposo celestial y diuino, de la con que se desposara con el mortal y terreno. Hizola vestir de vestiduras reales y preciosas, y poner sobre la cabeça vna corona riquissima, y vn velo bendezido sobre ella, y hizola consagrar a Dios. Hizo vn sumptuoso y generoso combite a todos los Caualleros de su estado y corte: y despues de la comida, lleuo aq̃lla sagrada esposa con vn solẽnissimo acompañamiento al Monasterio de las Monjas de S. Pedro, adonde viuio muchos años con gran exemplo de Santidad, visitada y muy estimada de Sigismundo. Desta suerte es honrada esta Illustre Virtud de los hõbres, de suerte, y Christianos.

Ya parece que nos auemos oluidado mucho, de nuestro estilo de proceder: boluamos pues a tomar el hilo dexado atras. Prouado auemos, que la Virginidad es excelentissima Virtud y que haze grandes vẽtajas al matrimonio, y a la Viudez. Es agora de saber q̃ si miramos a los estados, que hasta aora auemos contado,

contado, son quatro y la Virginidad cinco, que son Niños, Cassados, Continentes, Confessores, y aora las Virgines: si miramos los que quedan, son otros quatro, y con el son cinco: que son Apostoles, Patriarcas, Prophetas, Martyres, y las Virgines de quien hablamos. De suerte que esta este estado en medio delos nueve terrenos, y las Virtudes estan en el medio de las nueue ordenes celestiales. Esto tambien tiene su razon y proporcion, porque virtud es nombre general, que incluye, y encierra debaxo de si todos los habitos, que dizen alguna perfeccion assi diuina, como moral, y tambié llamamos Virtud, qualquier acto nacido de los tales habitos, o que es principio para hazer habito. A Dios le llamamos fuente, o Oceano de Virtudes, y su bondad la dezimos Virtud, y a su justicia, le damos nombre de Virtud y a su sabiduria, y poder. En los spiritus Angelicos, de la misma suerte llamamos virtud al amor de los Seraphines, y a la sciécia de los Cherubines, y al Señorio de las Dominaciones, &c. En los actos humanos es ni mas ni menos, que llamamos hóbre virtuoso a qualquiera, que se emplea en buenas obras de qualquier linaje

je que ellas ſean, como al que ayuna, al que ora, al limoſnero, al modeſto y templado. De ſuerte que es nombre general para todo lo que es bueno. Pues porque todo lo encierra, y como penetra, y ſe mezcla: y es como alma de todas las buenas obras, por ello eſta en medio de todos los Spiritus de la quinta orden, que ſe llaman Virtudes, y occupan el lugar del medio. Cuyo officio, es (aunque ya en el diſcurſo paſſado diximos algo del) como lo dize S. Dionyſio, moſtrar vna robuſta y varonil, y firme fortaleza, con la qual aquellas ſoberanas Mentes, adornadas en todas ſus acciones, reciben el rayo puro de la ſuprema luz ſin titubacion, ni deslumbramiento, como aca los acaece a los de flacos ojos quando miran al Sol, que los encandila y deslumbra, a ſu vehentiſsimo reſplandor. Antes eſtas celeſtiales ſubſtancias ſe leuantan con grandes fuerças, a vna digna imitacion de Dios, y con vna perpetua conuerſion à Dios lleuados de la interna lumbre: mirã ſiempre aquella ſumma y primera Virtud, que es la verdad de todas las Virtudes, y por quien cada coſa en ſu genero es valida.

D. Dioni. de celeſt. Hier. c. 8.

Son tambien ymagen perfecta de la

suprema virtud;a la qual bueltas con to das sus fuerças,derraman la communicacion de su Virtud en los esquadrones inferiores,para que en esto imiten a la diuina virtud. Conforme a esta proporcion auemos de entender que el estado Virginal:esta en medio de los demas, porque este nombre es general a todas las Virtudes,pues dize entereza perfecta, y si esta no se tiene:pierdese el nóbre de Virtud. Porque si la justicia no es para con todos o no es incorrupta,que ni el interese la fuerça,ni el amor la ablande, y la haga afeminada,ni el odio la haga intolerable y rigida, o intratable, ni la pereza del juez la haga floxa,remissa,y desmayada, y sin azeros, no merecera el nombre de Virtud y justicia, de suerte que ha de ser Virgen. Lo mismo dezimos de las demas Virtudes, y estados que tiene la republica, por esso ponemos en medio del estado de la Virginidad, que es como la regla, y la plomada y niuel de los demas. Tambien por esta proporcion lo contraponemos a las virtudes. Es la Virginidad vna Virtud difficultosissima de conseruar, y aũque no es la que mas allega vna alma a Dios, parece que es la que en mas cosas la aue

zinda. Digo que la Virginidad es la mas excelente de las virtudes, porque si es alabada, es porq̃ es medio para tratar desembaraçadamente, y cõ mas comodidad de las cosas diuinas, por las quales, y por cuyo trato nos allegamos a Dios, luego aq̃l biẽ es mas noble y mas dignosq̃ nos haze mas vnidos cõ el. Clara cosa es, q̃ las Virtudes q̃ llamamos Theologales, y el padecer martirio por Dios, nos allegã mas a Diosq̃ la Virginidad, luego sõ cosas mas Illustres, y mas altas y nobles. De las Virtudes Theologales no se puede dudar, pues del martyrio esta cierto, porq̃ mas es de preciar la propria vida, q̃ los deleytes carnales, pues quien su vida tiene en poco, y la da, da junto con ella, y desprecia a todo lo demas. Esto no se sigue en el que guarda la virginidad, porque abuelta dessa guarda, puede apetecer otras cosas prouechosas de su vida. La misma razon corre en la religion y su estado para con la donzellez porque el religioso niega su voluntad, y sacrificala a Dios, no acerca de vna sola cosa: mas en todas las cosas que pudiera gozar, el Virgen solo la renuncia acerca de los deleytes sensuales. De donde se colige, que las tres cosas que deziamos, allegã y vnẽ

mas vna alma con Dios: que esta Virtud, dixo q̃ era vna virtud dificultosa de cõseruar, y es assi. Por esto los santos, hã sido recatadissimos en ella, y se trata con gran tiento, por ser cosa muy delicada para andar mucho con ella. Y de aqui se entendera, quan apelo vino en el Euangelio de las Virgines dezir el Señor que lleuauan lamparas en las manos. Que delicada cosa es el vidrio, que con vn papirote que le deys se quiebra, y salta, pues juga con el mucho, y traelde entre las manos, y descuydaos vn pũto, y vereys q̃ no es metal para muchas burlas. Pues mucho mas delicada es esta Virtud, y menos para burlarse con ella, porque suele dexar burlados sus dueños. Mas desto en otra parte. Solo digo que muy a nuestra costa, descubrimos la difficultad, q̃ tiene para guardarse: pues el demonio la a tomado por tan deueras enemiga, que casi los mas que vemos caydos en nuestros tiempos, y que dexando la verdad y camino cierto de la fee, por donde caminaron los grandes sanctos, con vna creencia enuejecida y rancia (si assi se dize) han dado por barrancos y despeñaderos de torpeza, buscando veredas y senderos soñados; inuentando no se q̃ nueuas

Matt. 25. quæ accipientes lã pades &c.

mas sectas y religion hecha en rincones, y a su talle, y medida: todos los quales, o los mas dellos, si se mira la razon y principal motiuo, que para sus heregias han tenido, solo a sido la incontinencia, y la enemiga que con esta virtud han tenido por no querer resistir a sus passiones, sino seguir tras los desseos de deleytes sẽsuales. Y con este cebo a caçado el demonio tantas almas amigas de sus contẽtos, por medio y manos de sus infernales ministros los hereges. Por esto se estima en tanto el tener esta virtud. Y tãbiẽ porq̃ tenemos el enemigo de nuestras puertas a dentro, que es nuestra propria carne, y mas que se nos manda, que no solo no le matemos, mas que le sustentemos, y mantẽgamos a costa de nuestro sudor y trabajo: de suerte, que cõ nuestro buẽ tratamiento cobra fuerças y alientos, para pelear contra nosotros. Pues puede ser mayor, ni mas cruel tyrania, que auer de seruir y dar de comer, a quien siẽpre esta con las armas en las manos para hazernos guerra, y tras esso auemos de pelear, y mirar, que no seamos vencidos, so pena de perdernos. Por esta contradiccion tan intrinseca, y tã metida en lo mas secreto de nuestros miẽbros, y por esta

guerra y vandos ciuiles, de que tanto se quexaua san Pablo es esta virtud tenida en mucho, y a los q̃ la tienen los alabamos, y admiramos como milagrosos, y como cosa rara y no de la tierra, sino como venidos del cielo, y aun alla los tienen en particular estima. Dize San Ioan en sus reuelaciones. Oy vna grã voz que sono en el cielo, como boz de gran golpe de aguas, y como de vn espãtoso trueno, y la voz q̃ oy era como de musicos que cantauã al son de sus citaras y vihuelas. Y porque lo digamos todo dize San Iuan que alço los ojos, y vio q̃ el Cordero estaua sobre la cumbre del mõte Siõ: acõpañauanle ciẽto y quarenta y quatro mil illustrissimos mancebos, que en vnas bronchas de oro que trayan vendadas en las frentes, mostrauã escrito el nombre del Cordero, y el de su Padre. Luego dize que oyo los musicos, que con vna armonia, y suauidad marauillosa, les dauan musica. Mas el soneto y letrilla q̃ aquel candido y hermosissimo esquadron cantaua, era nueua y dauan cõ ella vna acordada musica delãte de la silla, y delante de los quatro animales sanctos: y delante de los viejos. Espantome mucho, dize san Iuan, el ver que no auia en todo el cielo

Apo. 14. *Et audiui vocẽ de Cœlo tamquã vocem aquarum multarum, & tã quam vocẽ tonitrui magni, & vocẽ, quam audiui, sicut citharœ dorum citharizatiũ in citharis suis, &c. De nemo poterat dicere canticum, nisi illa septen sine... agin ta quatuor milli... &c. ibidem. 6.* Rup. su. c. 14. Apoc.

cielo, quien supiesse lleuar la tonada del cantarcillo nueuo, sino aquellos ciẽto y quarenta y quatro mil, que los auiã com prado de la tierra. Estos eran vnos, q̃ no se ensuziaron cõ mugeres, antes son Virgines, y siguen el Cordero donde quiera q̃ va. Al fin hã los comprado, y escogido de todos los del mũdo para primicias y primeras flores de Dios y de su Cordero. No piẽse nadie: q̃ en el cielo no auia mas numero de Virgines, y que este venturoso estado estaua tan pobre, que en tan pocos millares se cerrasse su cuenta, sino que puso este numero misterioso, que hazia mas al proposito del Espiritu santo, que otro alguno. No explico aqui este secreto del numero por no detener me, el que lo quisiere saber lea a Ruperto sobre el cap. 14. del Apocalipsi. Dize que las Virgines cercauã y seguiã, y acompañauan al Cordero, q̃ no le perdian paso de quãtos daua. Tenia otra grandeza, y excelencia, que solos ellos eran los musicos del cielo, y los q̃ agradauan a las orejas de Dios No paraua en esto su grandeza, sino que cantauan vna nueua canciõ y nadie sino ellos la podia cantar: la razon de tantos fauores era solo por ser Virgines. Llama los primicias de

Dios,y su Cordero,porque eran lo mas fresco,y florido,la nata, lo apurado de los hombres,lo limpio,y ahechado y lo mas acriuado dela naturaleza humana,y concluyen: el diuino y limpissimo Cordero tenia sus buenos ratos,y parece, q̃ gustaua mas de acompañarse y honrrarse entre ellos,que con los demas. Eran los de la llaue dorada,que entran al retrete,y al secretodel cordero sin llamar. Son los priuados del Principe de la gloria,los fauoridos del hijo,los del Tuson los de la orden de la limpieza. Finalmente son los familiares y bien queridos de la Reyna de las Virgines,y en quien pone los purissimos,y castissimos ojos, la corona de la castidad,madre del Cordero,y señora nuestra. De buena gana dexara yo aora correr la pluma,por los anchos campos de las alabanças desta nobilissima virtud,sino temiera lo mucho que me he detenido en este discurso, y tambien porque las dexo para otro lugar mas proprio. Aora solo quiero acabar con el hymno,que canta la Iglesia a las Virgines sanctas,Esposas del Cordero,en el officio que les haze,que comiença assi.

Iesu Corona Virginum,
quem mater illa concipit.

Iesu Corona del Virgineo choro,
que del puro thesoro
de Virgen concebido,
no le robaste prenda al ser nacido,
mas sola, siendo madre, fue donzella,
recibe nuestros votos oy por ella.

Cordero, que entre blancos lyrios pa-
zes, y las coronas hazes
destas purpureas rosas,
con que el cabello ciñen tus Esposas,
y de choros de Virgines cercado,
a los Esposos les das premio sagrado.

Hora el candido pie, la tierna yerua,
quebrante, ora el sol hyerua,
y junto a la corriente,
gozes de alguna pura, y clara fuente,
y de la fresca sombra el grato yelo
cojas, do el aura aspira vn blando buelo.

Que alli te siguen candidas donzellas
como sol entre estrellas,
y con dulce armonia
van al olor, que el ambar tuyo embia,
cantandote sonetos, y dançando

y floridas guirnaldas enlazando.

Pues Cordero diuino, escucha el ruego
nuestro, y apaga el fuego
que esparze en los sentidos,
los ardores, de aquel tizon nacidos,
que se templo en la fragua del peccado
que Adá lo cometio, y tu lo has pagado.

QVESTION PROBLEMA.

Si sant Pablo fue casado.

OCasion dexamos al medio deste discurso, de tratar esta question, y dexonosla el Apostol en el cap. 4. de la carta, q̃ escriuio a los Filippenses: donde con vn espiritu viuo, encendido en viuo fuego de amor, y claridad, exorta a los ya Christianos, ayudé y fortifiquen en la Fe, a los rezien conuertidos, y prosiguiendo este pensamiento dize, *Etiam rogo & te Germane compar, adiuua illas, quæ mecum laborauerunt in Euangelio cum Clemente &c.* Esta duda. A quien llama aqui el Apostol, *Germane compar*: hermano mi compañero. Vnos con la glosa dizen, q̃ el *Germane*, es nombre proprio de vn su coadjutor: que se llamaua Germano (esto no nos haze al caso), y al fin, los que preten

Philip. 4.

Glos. in Epist. ad Philip. 4.

tenden q̃ estas palabras, encaminaua el Apostol a su muger, nos dexaró en question y obligaron a dudar, si fue casado S. Pablo. Contra quien el graue Doctor Hieronymo, escudriñador curioso de los diuinos secretos, dize assi. *Germane, dictus est nomine, qui erat cõpar efficij*, y el mesmo dize contra vn peruerso herege llamado Iouiniano, que puso su descomulgada légua, en el Cielo y cõtra el santo Matrimonio. *Quamquã excepto Apostol Petro, nõ sit manifeste relatũ de alijs Apostolis quod vxores habuerint, &c* Es verdad dize el Doctor q̃ del Coripheo S. Pedro, corona del choro de los Apostoles no lo podemos negar q̃ fue casado, no podemos afirmar quien de los otros no lo fuesse, ni deste lugar se saca por ser antigua costũbre llamar sus mugeres, a las parientes cercanas, y a las muy grandes amigas como lo erã estas santas, hospederas de los Apostoles santos, y el a quien llama *Germane cõpar*, era marido d̃ vna de stas matronas Religiosas, dõde hablãdo el Doctor sagrado, cõ esta cuẽta y blãdura de palabras, no me dexo d̃ admirar, d̃l rigor con q̃ Claudio varõ docto, reprueua el partido de quien dize q̃ S. Pablo se caso cuyo tenor d̃ palabras es. *Nõ nulli ve*

Hiero. ad Philip. 4. & contra Iouin. lib. 1. tom. 2. pag. 34. littera. b. Cludius in Epist. ad Philip. 4.

Claudi⁹ in Episto. ad Philip. 4.

ro

vo errore ducti dicunt, Paulum adhortari vxorem suam. Algunos dizen, pero con error y engaño, que san Pablo exhorta aqui a su muger no se si tuuo razon de andar tá rigido, por la grauedad y honor, con que deuen ser tratados, doctos y graues varones, que tuuieron esta parte, tenida por ordinaria y mas comun. Con sant Hieronymo va el eloquente y gran Rethorico Griego Chrisostomo, boca de oro, en el capitulo y palabras de S. Pablo, *Quidam dicunt Paulum hic obsecrare vxorem suam; sed non est*. Dizen que ruega en este lugar a su muger el Apostol pero no es, es verdad que honrra aquellas mugeres, guespedas y bien hechoras de los Sanctos, de los quales q̃ yo he visto dexo muchos, por ser esto como dixe mas comun.

Chrisost. ad Philip. 4.

La otra opinion contraria, no defienden otros mal, pero quiẽ a remo y vela, ampara los que la aprueuã es Nicephoro Calixto, q̃ refiriẽdo de S. Pedro y S. Filippe que tuuieron este estado: de nuestro S. Pablo añide, *Paulus quoq; non veretur in Epistola quadam, comparem suam salutatione compellare*. Tambien Pablo no se desdeña ni tiene a caso de menos valer, ser casado siendo Apostol, antes bien en vna de sus Epistolas, hablando con ella dize. Y

Niceph. li. 2. hi. eccl. c. 44.

tu

tu hermana y mi compañera, conforta tambien y ayuda, a essas santas mugeres y matronas virtuosas, que há trabajado conmigo en el bien de los hermanos, y asiento del Euangelio. Y si alguno me dixesse, pues si era su muger como no andaua con el: digo, que por no tener embargo predicando el Euangelio, y por el bien que muger tan virtuosa hazia, en la conuersion, la qual en los Filippenses començo por las mugeres a hazerse. Y Nicephoro y Eusebio refieren a S. Clemẽte cuyas palabras son estas. *Num sunt Apostolos imprebaturi?* Por ventura ha de llegar la maldad de gente tá sin juyzio, que hablan contra el matrimonio, a reprouar los Apostoles sagrados, de los quales algunos fueron casados primero y quales? *Petrus enim & Philippus liberos procrearunt, Philippus filias viris collocauit in matrimonium. Paulus etiam non veretur, &c.* Y trae las palabras que diximos de Calixto que son del mesmo Clemente prosiguiendo de sant Pedro que segun algunos dizen ayudo a bien morir a su muger y la consolo diziendole. *Heus tu recordare Domini.* Acordole la passion estando en la de la muerte y animola con el bien que le aguardaua por el que ella auia

Euse. Cęs. li. 3. hist. eccl. c. 24. Clemen. Alex. in suis epist.

auia hecho con los que se bautizauan. Y refiere este Doctor que fue increyble el gozo que a sant Pedro le quedo de ver q̃ su santa compañia y virtuosa muger se yua a gozar de Dios. Dexandola pues alla, y boluiendo a la de sant Pablo lee Erasmo en vna cota de Chrysostomo amenissimo, *& tu Germana compar* y no hiziera tanto caso, aunque el Doctor es agudo si Vatablo no dixera en sus eslias. *Alij vertunt Germana compar.* Luego si algunos vierten por genero femenino y dizen *Germana compar* mi hermana y cõpañia bien diremos que habla con su muger y es costumbre oy recibida llamarse los casados entre si hermanos. Lo mesmo afirma el martyr Ignacio en sus Epistolas, y el Cardenal doctissimo Cayetano es quiẽ mas de veras lo toma prouar que sant Pablo estuuo ligado cõ vinculo matrimonial. Toda la duda consiste en el leer masculino o femenino esta palabra Germane. Hallanse tres cõjecturas que nos muestran que se ha de leer *Germana compar.* La primera la corriente y consonancia que trae el Texto consigo que habla con Euodia y Syntychen mugeres a quien ajunta tambiẽ la suya propria y exhorta conforta la

Erasm⁹ in margine Chrysost.
Vatab. ad Philip. 4. in Schol.
Ignatius martyr in Episto.

que

que este a su lado de las otras que ayudauan al Apostol en su oficio y ministerio. La segunda por mostrar y nombrar persona cierta y singular diziendo, *&* te y a ti, lo qual queda muy confuso, si se lee en masculino y queda ambigua la persona y leyendo en femenino queda claro y entendido por la muger de sant Pablo: y la otra diccion, *Compar*, cõ mucha congruydad se interpreta con esta palabra *coniux* que quiere dezir muger que tiene marido con quien esta baxo vn jugo, y la palabra *Germana*, se interpreta con verdad diziendo que significa muger verdadera y propria, y assi se puede leer *Germana* conjux expressa y significada por aquel pronombre, te y a ti. La tercera congruencia es que quadra bien con el Texto que mugeres se encomienden a muger, y ansi dize, y a ti mi hermana y muger te encargo y ruego ayudes y hagas apazible compañia a essas otras que han trabajado comigo: y fue dezir que han peleado comigo como vierte Cayetano. Que en effecto de verdad era terrible pelea, pelear con los contrarios de la Fé y sus enemigos y eran mugeres muy conocidas dela suya. No son estas razones demen-

de monstratiuas que conuençan que tuuo muger sant Pablo sino ciertas congruencias con que puede defẽderse esta opinion. Dexo la question assi al juyzio del prudente, para que el elija lo que quisiere y lo haga pues lo es segun la occasion pidiere, que vna vez sera possible aprouecharse de vna parte, y otras de otra por sertan contrarias entre si las heregias que vnos fauoreciendo y otros vituperando el matrimonio leuantan.

DISCVRSO VNDECIMO, DE LA *consonancia que hazen los Martyres con las Dominaciones, y los Prophetas con los Thronos.*

EN la Hierarchia media, la suprema orden se llama de las Dominaciones de las quales ya diximos en el discurso passado, y aun alli tocamos algo de la razon, porque contraponemos esta orden a los Martyres, y assi no sera menester boluello aqui a replicar. Pues para dezir de los gloriosos Martyres, y de la grandeza del animo, que mostraron en despreciar todas las cosas de la vida, hasta la propria, offreciẽdola al cuchillo, y poniendola en las manos, y aluedrio de los

los Tyranos. y verdugos. Y paraque se conozca mejor la fortaleza verdadera, que tuuierõ en acometer la hazaña mas ardua, y de mayor pecho, q̃ aca en cuerpos humanos, se puede esperar de la flaqueza de nuestro ruyn metal; y tambien para descubrir la alta paciencia, con que sufrieron los crueles tormentos, inuentados con toda la astucia, y arte dela malicia del ingenio humano, ayudo del poder diabolico del infierno. Para todas estas cosas es primero de saber, que el martyrio es acto de Virtud. Esto se prueua assi. A la razon de virtud pertenece, que el virtuoso este, y dure con firmeza en el bien comẽçado, pues si el que sufre el martyrio, esta firme en el bien de la razon y virtud, y de la verdad y justicia contra el impetu de sus perseguidores, de suerte, que con vn animo leuantado y generoso, no derrocado, ni desmayado; espera immouible y constante, la fuerça y el impetu barbaro de los enemigos de la Fe lleuando con tolerãcia, y con ygual coraçon, y pecho, no cansado ni floxo, todo lo q̃ en su cuerpo quisieren prouar los Tyranos, que hazen anotomia, en los sagrados martyres, luego el martyrio es acto de virtud.

D. Th. 2. 2. q. 124 *art.* 1. *in corpore.*

Es esta obra de recebir y padecer martyrio, tan generosa, que va acompañada y calificada no menos que con quatro Virtudes, porque el martyrio es acto de la charidad, y de la fortaleza, y de la Fe, y de la paciencia. La Charidad lo manda, la Fortaleza lo pone en execucion, la Fê lo confirma, la paciencia lo sufre y sostiene. Pero aunque es acto a quien acõpañan todas estas quatro Virtudes, con todo esso se dize, que es mas principalmente acto de la Fortaleza, a la qual toca el cõfirmar a vn hombre en las obras de Virtud, y en el bien della contra los peligros, mayormente contra los de muerte. Y pues el Martyr en su martyrio, se afirma y fortalece en el bien de la Virtud, pues no dexa ni para la Fê, ni la iusticia, aunque vee al ojo los peligros de la muerte, sigue e que lo haze la Fortaleza. Y assi dize S. Cypriano Vio la muchedumbre marauillada, y llena de pasmo y assombro, que estaua presente al celestial certamen, miraua a los sieruos de Christo que estauan en la batalla cõ voz libre y expedida, con alma y entendimiento incorrupto, y con vna Virtud señoril y diuina. Por esto les canta la Iglesia el (*Fortes facti sunt in bello*) que se mostraron

Cyprian. li. 2. epist. 6. ad Mat & Conf. vidit admirans præsentium multitudo cæleste certa

mostraron fuertes en las batallas, aunq el Apostol cuyas son estas palabras, las dixo a otro proposito. Y assi como, la fortaleza ciuil, y adquirida, afirma el animo de vn hombre en la justicia humana por cuya conseruacion sufre los peligros de la muerte, assi tambiẽ y mucho mejor, la Fortaleza espiritual y gratuita, (esto es dada de gracia del cielo) confirma el animo en el bien de la justicia de Dios, la qual es por la Fè de Christo. men, &c. Ad Hebr. 11. f.

Preguntase si los Innocentes, fueron Martyres.

VNa duda se le podria aqui ofrecer à alguno y es. Que pues todos los actos de virtud, son volũtarios a lo de ser tambiẽ el martyrio, pues es obra de virtud. Voluntad no la ay real, y en effecto sino en los adultos, y que tienẽ años de discrecion, los niños que llamamos los Innocentes, no teniã estos años de discrecion: luego ni voluntad, y sino tenian volũtad su morir no fue obra de virtud, sino lo fue, luego no son martyres, y no reza ni los celebra la Iglesia cõ razon. A esta duda no falta quien diga, que Dios por quien morian, y que en cada vno dellos padecia, les adelanto y Vt refert Sot. 14. 4. 4. q. 5. a. 3.

aceiero el juyzio, paraque supiessen lo que hazian: y assi con el vso del libre aluedrio apresurado por milagro padeciã ron voluntariamente, y merecieron, y se llaman propriamente Martyres. Assi lo hizo el Señor con el Baptista madurã dole el juyzio antes de sazõ, paraque le conociesse, y reuerenciasse aun antes de nacer, y assi como en las tierras por dõde passa el Sol mas cerca, y las hiere con sus rayos mas derecha y perpendicular mẽte, madurã antes los fructos, assi estãdo el Sol diuino Christo tan cerca del Baptista, y hiriendole de lleno, le sazono y maduro el juyzio, a cuya semejança, pudo apresurar el de los santos Innocentes, paraque supiessen lo que hazian, y quisiessen, y holgassen de morir por Christo, y por su amor y Fè, en lo qual se funda la razon del martyrio. Esto dizen algunos. No negamos aqui q̃ Dios no pudiesse hazer con ellos la grãdeza y liberalidad, que hizo con S. Iuan Baptista, mas como del vno lo hallamos eñ el Euangelio de S. Lucas, por boca de su madre santa Isabel, sabemos que se alegro en sus entrañas a pesar de todas las leyes, y cursos del tiempo y de la naturaleza, y de los otros, no ay escritura a que

Lucæ. 1. Et exultauit in gaudio infans in vtero meo.

a que nos podamos arrimar para dezillo, pareceme, que es mejor responder de otra manera, y es. Que la gloria del martyrio, que los adultos merecieron, y la grangearon por propria voluntad, essa la alcançaron los niños Innocentes por la gracia de Dios. Porq el derramar sangre por Christo suple las vezes del baptismo, de donde assi como los niños baptizados, y en ellos obra el merito de Christo, paraque alcancen la gloria, y esto mediante la gracia del Baptismo, assi tambien el merito del martyrio de Christo, que fue el principal, y primero, y supremo martyr, obro en los niños muertos por el, para alcançar la palma del martyrio.

Quedanos de aueriguar aora, si el acto del martyrio es el mas perfecto y excelente de todos? y digo que si se mira en quanto es obra sacada de la fortaleza, (que llaman los Philosophos acto elicito) assi no es de mayor virtud y perfection, ni la fortaleza, que es la que le pare, y saca a luz, es la mas excelente de las virtudes, porque tolerar la muerte en quanto a esto no mas, no es acto loable. Digo lo segundo, que en quanto el martyrio es obra ordenada por la Fe, y cha-

ridad, que tampoco es obra de summa perfection, porque conforme a este respecto, mas noble, y mas perfecto es el fin a que se ordena, que es el bien diuino, o la Fe de Christo, o la dilection y charidad. Mas si el martyrio se mira en su acto, es acto y obra mandada, y imperada de la charidad, (porq lo digamos assi) digo q en tal caso, es la obra entre todas las de las Virtudes, que mas descubre la perfection de la charidad. Pora que tanto mas muestra vno, que ama a Dios, quato desprecia por el la cosa mas amada, y escoge la mas aborrecida. Pues entre todos los bienes, el mas precioso y amable, y el que mas estimamos es la vida. Assi lo dixo el demonio, que sabia muy bien el desseo que el hombre tiene, de su propria conseruacion. Piel por piel, y vidas de amigos, y de hijos, y de muger, y todo quanto tiene y puede, da ra vn hombre por su vida propria. Luego es la cosa que mas ama, pues luego la muerte, que es su contrario, sera lo mas horrendo y temido, como lo dixo Aristoteles, que lo mas terrible es la muerte. Coligese desto, que pues el Martyr desprecia la vida, y la da por Dios, y escoge la muerte, que da señal, y muestra effecto

Iob. 2. b. Pellẽ pro pelle, & cunctaquæ habet homo dabit pro anima sua. Arist. omniũ terribiliũ terribilissimum est mors. Ioã. 15. b. Maiorem hãc dilectionẽ nemo, &c. Rom. 5. b

effecto de grandissima y excelentissima charidad. Y esto dixo el Redemptor por S. Iuan nadie tiene mayor amor que este es, nadie da mayor seña de amor, o nadie tiene mayor effecto de charidad para con Dios, que es sufrir la muerte por sus amigos. Pero parece que ay otra muestra mayor, que es poner la vida por los enemigos, como lo hizo Christo, y lo dize S. Pablo en esto parece Dios su amor para con nosotros, en que siendo aun pecadores, murio Christo a tiempo por nosotros. A esto se responde, que Christo no puso la vida por nosotros sus enemigos, paraque nos quedassemos enemigos, sino para hazer amigos, a los que eramos enemigos. O digo que aunque no eran amigos como amadores, pues los miraua Dios como a pieças de sus manos, y q̃ auian de seruir a su mesa.

Cōmēdat autem charitatē suā Deus in nobis quoniam cum &c.

Esto assi puesto, estara descubierta la razon, por la qual componemos a los Martyres con las Dominaciones, cō los enseñoreadores, porque con vnos generosos Spiritus, y con vna grandeza digna de tales pechos, rindieron y domaron lo mas brauo, y fuerte, y espantoso del mūdo, derribando por tierra la Mageslad, y el Imperio, y vencieron a fuerça de su

ſangre lo mas ſoberuio, y empinado de la ambicion y preſumpcion humana. Son los Antheos del Euangelio, que cayendoſe leuantaron muy mas fuertes, y con vna valentia reforçada. y con nueuos brios quedaron vencedores de los miſmos, que les vertian la ſangre, y les quitauan las vidas. Cierto era vn expectaculo digno de mirar. ver vna pelea y deſafio entre Dios y el Demodio ſobre qual venciera a ſu contrario, y para eſto por no auerlas perſona por perſona, nõ brar quiẽ hizieſſe el campo por entrambos. Nonbraua Dios de ſu parte vn ſoldado, y el demonio de la ſuya vn eſquadron entero de Emperadores, y de Tyrados y Preſidentes y verdugos. El de Dios ſalia deſnudo a la batalla, ſus miembros erã las armas. no para pelear, ſino para padecer: el cuerpo era el eſcudo, no cõ q̃ defendian la Vida, mas cõ q̃ ampara uanla Fe. Y como ſi aquel no ſuera cuerpo de carne y hueſſos, o fuera de bronze. o de algun otro metal inſuperable, o no fuera ſuyo, ni le viuificara el Eſpiritu y alma propria, o ſi vuiera perdido todos los ſentidos, y hecho ſe inſenſible o como ſi los tormentos no lo fueran antes vuieran perdido ſu natural rigor y aſ

pereza, y se vuieran conuertido en vna materia blanda y tierna, y muy suaue: assi estauan aquellos hombres milagrosos aquellos peñascos immouibles, que vencieron y sobrepujaron todo el sufrimiẽto humano, llegaron a mas de lo que la misma naturaleza, creyo que se podian estender sus fuerças, tan enteros tan firmes como rocas de diamante adonde se quebrantauan las furiosas ondas de la saña y persecucion, tyrana de la fuerça y poder del mundo, y de todo el infierno, que peleaua por las sacrilegas manos de sus ministros. Por otra parte salia el esquadron de Satanas, armado de instrumentos llenos de horror y de espanto, buscados con toda la sagacidad, del mũdo, y viuez del ingenio humano, y tales que solo la vista bastaua acouardar y derrocar toda la fortaleza y animo, que no fuera del Cielo, ni naciera de Dios. Mas no las formas espantosas, ni sus traças crueles, ni la nouedad de sus inuenciones, ni la muchedũbre, ni diuersidad de su numero, bastaron para vencer los animos constantes y generosos, de los Caualleros de Christo. Luego bien los, llamamos Señores, o enseñoreadores no solamente de sus passiones, mas aun de

sus mismos atormētadores, y de los Principes y Reyes, y de los Emperadores a quiē el mūdo temia, y cuya saña hazia tēblar los Reynos y Prouincias, y cō ser assi, vn solo Martyr puesto en el cāpo desnudo, armado de sola fe, virtudes y paciēcia, los espātaua y acobardaua, y al fin los vēcia y salia con victoria dellos, hasta q̄ llegarō a sujetarse del todo al jugo de la fe y a rēdirse a la Cruz y a Christo y a su Euāgelio. Pero cō licēcia de los q̄ esto le yerē, quiero, espaciarme por los anchos y floridos cāpos de esta materia adonde cogeremos hermosas rosas y purpureas flores, esmaltadas cō la roxa sāgre, de los sagrados Martyres y veremos quāta verdad sea q̄ vencieron y triūpharō del mūdo. Quanta fue la fuerça deste vencimiē-

Tertuliā. in Apol. cōtra Iud. Rom.

to dizelo aquel antiguo, y diuino Tertuliano en la Apologia q̄ hizo a los juezes Romanos, en defēsa del Christianismo. Hazed esto, dize, o buenos juezes atormētanos cōdena, despedaça, inuēta nueuos linages de tormētos, q̄ al fin vuestra maldad, es prueua de nuestra innocēcia. Por esto permite Dios, que padezcamos nosotros estas cosas: porque quando cōdenastes el otro dia a vna Christiana a entregalla a los rufianes, antes q̄ a las fieras, cla-

ramente confessauades, q̃ entre nosotros por mas graue tenemos la macula de la castidad y limpieza q̃ la de otra qualquier pena y muerte. Mas por demas trabaja con nosotros vuestra curiosa crueldad, antes es cebo de nuestra ley. Muchos mas nacemos, quãto mas nos cercenays, semilla es la sangre de los Christianos to de lo hinchimos. Y si en nuestra disciplina vies, no fuera tã licito el matar como no es el ser muertos, tãtos somos, q̃ aũ desarmados, no rebeldes sino solo discordes, pudieramos pelear cõ vosotros porq̃ si tãta fuerça y golpes de hõbres se fuesse de entre vosotros a alguna region muy apartada, esta perdida de tantos ciudadanos, auergonçaria y afrentaria vuestro señorio: y aun por dezir mas verdad cõ solo desampararos os castigariamos. Entõces sin falta os espãtariades de vuestra soledad, del silẽcio de las cosas y por el gran pasmo de ver vuestra casi muerta ciudad, buscariades hõbres a quiẽ mã dar, porq̃ poco menos todos los ciudadanos teneys Christianos. Y el glorioso Martyr Cypriano. Cõ que alabãças os engrandecere, o fortissimos hermanos, cõ q̃ vezes encarecere la fuerça de vuestros pechos, y la perseuerancia de vuestra

Li. 2. Epistolarum. Epist. 6.

ſtra Fe tolerastes vna durißima guerra, hasta el remate de vuestra gloria ni os vẽcieron los tormentos, antes fueron vencidos de vosotros, las coronas dierõ fin a los dolores que no les dauan los tormentos. Los atormẽtados estuuierõ mas fuertes q̃ sus atormẽtadores, y los miẽbros atados y despedaçados, vencieron a las vñas de hierro, que los arauan y despedaçauan. No pudo la llaga largo tiempo y muchas vezes refrescada, sobrepujar la enexpugnable Fe de los Martyres aunque erã atormentados despues de desatados y rotos los lazos de las entrañas. Ya en los sieruos de Dios no se vian los miembros, sino las llagas: corria la sangre, que bastaua a apagar el fuego de la persecucion, y con su templle y licor diuino, adormia las llamas del infierno. O que espectaculo fue aquel para Dios, quã alto, que grande, que grato a los ojos de Dios, adonde se comprauã la immortalidad a precio de vidas mortales, y el Cielo por moneda de sangre. Que alegre estaua Christo en ellos, y quan de buena gana el ampara de nuestra Fe, peleo y vẽcio en sus sieruos. Hallose presente a su certamen, leuanto y esforço a sus guerreros, animolos, ayudolos, y el que ven-

cio vna vez a la muerte por nosotros, vé ce siempre en nosotros. Pero bien sera que para gloria de Dios y de sus Martyres, y para confusion y afrenta de nuestra tibieza, pongamos algun exemplo en particular, donde se vea lo mucho q̃ hizieron por Dios y sufrieron por el, y quan atras quedamos en el camino del Euangelio, en la imitacion de Christo, en que tanto ellos se adelantaron. Y por no cansar a los lectores cõ prolixos discursos, cortemos este aqui, y entremos mas descansados, y con mas alientos en el q̃ se sigue.

DISCVRSO DVODECIMO EN *el qual se pone vna Carta, que escriuierõ los de Viena, y Leon de Francia a los Hermanos de Asia y Frigia. Año. 178.*

AME parecido poner aqui vn pedaço de vna carta, que los Sãctos y fieles de Christo, moradores de aq̃llas floridissimas Ciudades de Francia Leõ, y Viena, las quales en aquella sazon lo eran mucho, escriuieron el año de. 178. del Nascimiento de Dios en carne, a los hermanos y Sanctos de Asia y Frigia:

Sien

Siendo Emperador Romano Antonino Vero, Pondrela aqui como ellos la escrivieron, y como la refiere Eusebio Cesariense.

Euseb Cesari. li. 5. Histo. Eccle. c. 12.

Dexadas pues algunas clausulas de las primeras, que no son de nuestro proposito vienē a dezir assi ni nosotros todos bastariamos a cōtar, ni el papel a recebir en si, la grandeza de nuestra tribulaciō, ni el furor de los Gentiles, con que acometieron a los Sanctos Martyres, porq̃ a mostrado el enemigo todo el poder de sus fuerças, como quien por la crueldad de la persecucion, comēçaua a descubrir los principios de su venida, y por esto enseñasse a sus ministros a cumplir en los sieruos de Dios, todo el officio de crueldad y de carniceria. Yua poco a poco tomādo fuerças la persecuciō; porq̃ lo primero se nos prohibio, y se nos vedo, que viuiessemos en casas, cosa q̃ aun a los brutos y fieras, no lo quito naturaleza: despues se nos cerro el vso de los baños, tras esto q̃ no saliessemos, ni fuessemos vistos en publico, vltimamente q̃ ni en casa, ni fuera della, ni en lugares comunes ni en particulares, pareciessemos. Mas estaua presente la gracia de Dios, q̃ les quitaua de entre las manos los mas

flacos de noſotros, y ſacaua en campo vnos varones mas fuertes que columnas los quales mediante ſu paciencia pudieſſen, no ſolamente ſufrir los impetus que inuentaua el enemigo, mas aun oſaſsẽ ſalir al encuẽtro, y de ſu volũtad a las afrẽtas, y dolores de los tormentos. Sufrian cõ fortaleza, las acuſaciones q̃ ſe dauã cõ tra ellos, y las injurias, y baldones del pueblo, y reputauã ſus afrẽtas en vez de alabanças. Y auiendo entrepueſto aqui el martyrio y confeſsion de algunos Sãctos, dize la carta Acaecio que abueltas de los que de noſotros prendian, echaſſen mano de ciertos ſieruos paganos, q̃ eran de algunos de los nueſtros, porque eſtauã dados pregones, q̃ a todos los prẽdieſſen eſtos, mouido, por inſtincto del Demonio, y por perſuaſion de los miniſtros de la juſticia, temiendo que ſe executaſſen en ellos los tormentos, que vian dar a los Sanctos, fingieron de noſotros mas crueles y horrendas tragedias, que las de Rieſtes, y afirmauan que los Chriſtianos cometian los inceſtos de Edipo, y tras eſto inuentaron coſa, que no ſolo no ſe puedẽ dezir, mas ni aun pẽſar, y tales, q̃ no podemos creer que ayã paſſado entre algunas gentes. Lo que de

ſto

Ioā.6.a. Sed ve. it horā,vt omnes qui interficit vos arbitretur se obsequium præstare Deo.

sto suced o fue, que sembrandose estas maldades entre el vulgo, començamos a dar en vn espanto, y aborrecimiẽto, general de todos los hombres, aun a cerca de los que antes mostrauan vn poco de reconocimiento, de humanidad para con nosotros. Con esto començaron todos abramar contra los Christianos, y enloquecer con vn odio insaciable. Entonces vimos bien cumplido, aquello que dixo el Señor mira que vendra tiempo, en el qual los que os mataré, piensen, que hazen grato seruicio a Dios Ya despues desto excede a todo linage de historia, el modo de los tormentos y castigos, que en los Sanctos Martyres se executaron. En el qual con vn ygual furor durava y insistian todos, el vulgo, el juez, los officios, los soldados, apretando más aun, en particular a vn Diacono llamado Sancto de nombre y hechos, y à Maturo Neophito, mas robustissimo en la Fe y en paciencia, y Atalo ciudadano de Pergamo, el qual fue la columna y firmamento, de nuestra iglesia en todas las cosas y aBlãdina en la qual mostro el Señor, que tienen mucha honrra acerca de aquellas cosas que acerca del mundo son despreciadas y tenidas en poco, y

dio

diuino, haze firmissimas por gracia las cosas que sō fragiles por naturaleza. Por que como todos nosotros tēblassemos de miedo de su flaqueza, y su misma Señora temporal temiesse, que por ventura desmayasse en los tormentos, porque esta su Señora era vna de las Martyres, y por la terneza, y delicadez del cuerpo por ser muy niña le pareciesse que apenas podria esperar la primera vista de los tormentos, con tanta virtud de tolerancia la cōfirmo el señor que primero desmayaron y afloxaron las manos de los verdugos, y se les cayeron los braços, cō sucederse vnos a otros por mādado del fiero juez pagano. Finalmente, desde la primera luz de la mañana hasta la tarde, no hizieron otro sino renouar y probar tormentos, y al cabo confessaronse vencidos, y espātados como aun tenia Spiritu, la que ya por los tormentos no tenia pedaço de cuerpo. Mas aquella verdaderamente bienauenturada (segun q̃ despues nos conto) todas las vezes, que en medio de los dolores dezia la voz de su gloriosa confession, y dezia Christiana soy, cobraua nueuas fuerças en el cuerpo, y como quitados los dolores por la confessiō se renoua para nueuos

Admirable constancia de Blandina.

tormentos y peleas. Y como fue conociẽdo mas claro, que aquella piadosa voz le apagaua el sentido de su dolor, dezia mas a menudo y con mayor alegria, Christiana soy, entre nosotros no se haze algun mal. Tãbiẽ el Diacono Sancto, sufrio nueuos generos de pena, y mayores de lo q̃ se puedẽ dezir, y mas de lo q̃ es tolerable a la naturaleza humana, y que excedia a la substancia de la condicion de hombres, insistiẽdo mas agramente los ministros del demonio por si pudierã sacar alguna palabra de confessiõ illicita de su boca. Mas aquel Varõ lleno de Dios, en tãto se burlo de su crueldad y fiereza, q̃ no quiso confessarles de que naciõ, o linage era de que tierra, de que casa, ni aun si quiera como se llamaua. Antes preguntado de cada cosa destas, no respondio otra cosa en medio delos tormẽtos sino Christiano soy, este es mi nombre, mi linage, y patria, y ninguna otra cosa soy mas q̃ Christiano. Eran los Tyranos sacudidos de vna, increyble locura y saña, viẽdo q̃ toda la fuerça de sus tormentos, y tanto linage de pena no auian bastado para hazelle confessar aun si quiera como se llamaua. Determinarõ de caldear vnas planchas de metal, y hazerlas brasa, y asentar selas

selas sobre la carne en las partes mas sẽ
sibles del cuerpo, y apagadas vna vez cõ
el humor sangriẽto q̃ con su ardor resol
uian, boluiã las a la fragua muchas vezes.
Cayan los pedaços de la carne quemada
y descubrianse las concauidades y bue-
cos interiores del Sancto cuerpo mas el
Martir estaua inmouible, sacudido sin te
mor, y tẽplaua en si las llamas cõ las fuẽ-
tes celestiales, q̃ salen del pecho de Iesus.
Empero era Martyr en todos los miem
bros del cuerpo, q̃ alcãçãdose llagas a lla
gas, y a no pareciã todas, sino vna disfor
me y horrenda, a los ojos de los q̃ la mi-
rauan. Perecio en el, el conocimiẽto de
la humana forma, y no solo la crueldad
de los tormẽtos, le auia quitado el cono
cer quiẽ era, mas aun lo q̃ era. Solo Chri-
sto era el que se conocia en el, por la glo
ria del Martyrio, el qual por la paciecia
de su Martyr, destruya las potestades ad
uersas, y animaua y confortaua a sus sol-
dados por el exemplo de su toleran-
cia, mostrando, a todos, que no ay co-
sa terrible adõde se ama tal Padre, no ay
cosa de dolor adõde ay Fe de Christo.
Mas los artifices de maldades, no respec
taron a la Virtud del Martyr, porque cõ
siderando pre sieltando aun hinchadas

las llagas, las quales se encenauā al mas blando tocar de la mano, boluiessen otra vez atormentallos, y de nueuo fatigassen los ya pudridos miembros, de necessidad auia de suceder vna de dos cosas, o que condecenderian en sus impiedades, o si morian en los tormentos, podrian espanto y miedo a los demas con ellos. Mas sucedioles muy al contrario de como los impios lo pēsaron, porque (lo que apenas puede ser creydo de los infieles) por los tormentos segundos, fue rẽstituydo el cuerpo en su primera figura, y la segunda crueldad reparo el oficio, de los miembros, que auia quitado la primera, de tal suerte, que los redoblados castigos, ya no le dauan pena, sino medicina. Tābien Blandina (de quiē hablamos poco antes) fue trayda a los segundos tormentos, la qual como estā do medio viua, y puesta ya en los confines de la muerte, fuesse herida de nueuo, casi como quien despierta del sueño vino en memoria de la bienauenturança eterna. Y cobrando nueuo Spiritu como quien predica de vn alto lugar, dixo cō vna voz constāte y firme al pueblo que con espanto la miraua: Mucho errays, o Varones, en que pensays que

nos

nos mantenemos có entrañas de niños, los que ni aun comemos carne de los animales mundos. Y assi durando en su gloriosa confession, ajuntada otra vez al numero de los Martyres la encerraron. Quiero aduertir aqui, que desto q̃ dixo, esta inclita donzella se entendera la gran templança de los Christianos de la Iglesia en sus principios, pues no comian carne, sino solas cosas de ayuno. Y esta generosa Virgen dixo esto, porq̃ entre los delictos, que aquellos esclauos, que prendieron impusieron a los Christianos vno dellos, era que sacrificauan niños, y comian de sus entrañas. A este proposito dixo Blandina, que ni aun de animales no la comiã. Este mismo delicto, y bien espantoso y horrẽdo (si bien me acuerdo) fue vno de los que les impusieron a los Caualleros del Tẽplo, caso bien ageno de persuasion y muestra de verdad.

Los antiguos Christianos no comian carne.

Auiendo contado, aqui y entrepuesto, los martyrios de algunos otros Sanctos, y relatado otras crueldades de los Paganos executadas en ellos, buelue a dezir la carta. Despues de estas cosas. Ya el Señor Christo ofrecia al Padre como vna corona entretexida de diuersas

fpecies de Martyres, como de diftinctas flores, para que recibieffen de fu mano la recompenfa de los premios eternos, afsi como vencedores de peligrofos y grandes conflictos. Porque Maturo, y Sancto y Blandina, y Atalao, auien dofe ajuntado gentes innumerables en vnos dias folemnes de fus Fieftas, fueron facados al coffo, a vifta de todos para fer atormentados de nueuo. Y como fi Maturo, y Sancto, ninguna cofa vuieran padecido hafta alli, boluieron a prouar en ellos todos los generos de tormentos y açotes, y de crueldades, que fupieron inuentar, quantos enemigos eftauan prefentes, compitiendo vnos con otros, fobre qual dellos facaria mas nueuo y terrible tormento exercitando fus ingenios y fuerças diabolicas, a cofta de los cuerpos, fangre, y vidas y de la foberana paciēcia de los fagrados Martyres, porq̃ todos teniā licēcia, para hazer pruebas en ellos fi quifieffen, y querian todos. Pueftos pues enla arena, como fieras en campo, para fer lidiados, començo la grita y furia de los enemigos, que con maldiciones, confiluos, cō denueftos, y con injurias atronauan el campo, los niños, los grādes, los viejos,

todos los estados, los oficios, aun las mugeres donde parece, que puso naturaleza mas piedad y terneza, parecia q̃ se auiã desnudado de toda humanidad, y vestidose de vnas entrañas de crueldad y fiereza. Porq̃ como si fueran embiados de Dios para limpiamiento de sus ciudades, y se ganara mucho cielo en ensangrentar las manos en aquella innocente y sagrada sangre, assi peleauã los enemigos del nombre Christiano vnos con otros, por llegar cada vno antes a hazer carniceria y estrago, en los sanctos Martyres. Herianlos de todas partes, tirauãles piedras, palos, poluos, resonauan los golpes, corria la sangre, y esmaltaua la arena, bramaua el pueblo, las piedras q̃ tirauã se topauã vnas cõ otras, y era tãto el furor de los barbaros, q̃ se cõfundian y se embaraçauã, sin entẽderse a si mismos. Pero tanto mas les esforçaua los animos, la esperança de la vezina gloria, quanto ya les parecia, q̃ la tocauã cõ las manos. Gastado pues el tiẽpo d̃los espectaculos, y agotado el ingenio y arte d̃los tormẽtos, y como cõ todo esso no pudiessẽ ser derribados d̃ su proposito, y auiẽdoles atado sobre vnos bãcos de hierro, gastado cõ açotes la car

ne, y quemada có fuego que debaxo les pusieron vltimamente les cortaron las ceruices, con la qual alcançaron de los despedaçados cuerpos, los infarigables y porfiados espiritus de los Martyres la gloria. Ligaron a la gloriosissima Blandina a vn palo, y estendiendola a modo de cruz, la pusieron para manjar de fieras. La qual estando colgada del madero, con vn rostro no turbado, antes harto alegre, y que se descubria en el, que era su cuerpo sagrado Templo de Dios, le hazia oracion, paraque a ella le diesse constancia, y a los otros consortes de su pelea les diesse perseuerancia en los tormentos, y tempestades con esperança de alcançar facilméte su desseo, pues tambien los ayudaua con su exemplo. Mas como ninguna de las bestias osasse tocar su cuerpo, respectando a la Magestad de Dios que alli reconocian, boluiendola a desclauar del madero la tornaron otra vez a la carcel reseruada para otras nueuas batallas, paraque por muchas victorias lo vno, quebrantasse la cabeça de la serpienre tortuosa, lo otro incitasse los animos de los hermanos, para la tolerancia, viendo que ella en tan tierno y fragil cuerpo, despues
de

de tantos conflictos quedaua inuenci-
ble, y de cada certamen salia coronada.
Atrauesando aqui los Martyrios de
Atalo, y de Alexandro, y los animos
milagrosos que mostraron en sufrir los
tormẽtos, sacandolos en los dias de sus
ferias y mercados, quando acudia infini
ta gente assi para sus tratos, como por
ver lidiar los sanctos Martyres. Buelue
la carta a tomar el cuento de la insupe-
rable, y aun incomparable muchacha y
Virgen Blandina diziendo.

Despues de esto llegado el vltimo dia
de las ferias, bueluen a sacar al campo a
Blandina cõ el muchacho Pontico, que
a la sazon era de quinze años auian man
dado los iniques juezes q̃ los tuuiessen
presentes a los martyrios de los otros
sanctos, porq̃ cõ su vista quedassen mas
espantados. Ponen les pues en medio, y
mandan les que juren por los dioses.
Ellos dizen que no los auiendo, no auia
que jurar por ellos, y como burlassen de
sus vanos dioses, encendiose el pueblo
en tal furor, y saña, que no respectando
a la tierna edad de Pontico, ni al sexo de
Blandina, procurauan que ningun ge-
nero de tormento les faltasse, de quan-
tos la crueldad pudiesse inuentar, y assi

los trayan como en corro, passando por todas las inuēciones de martyrios, que a todos los otros juntos auian dado. Entonces el niño Pontico auiendo recebido grandissimo esfuerço de paciencia por las amonestaciones de su madre, dio a Dios el espiritu limpio, y puro. Mas la bienauēturada Blandina quedando la postrera, como si de todos ellos fuera madre, y auiendo enuiado delante los hijos a la corona del martyrio, dessea ua ya seguirlos regozijada, y alegre, como cōbidada ya al talamo del celestial esposo, y a su combite de bodas. De dóde le nacia que entre los açotes dançaua, y quemada en las parrillas se reya, y tan alegre y regozijada la veyan, como si estuuiesse assentada a vna mesa real. Despues desto la mandaron echar a las bestias, mas no fue tocada dellas. O gran Dios y fortissimo defensor de tus sanctos, que quisiste mostrarte milagroso en tan flaco sujeto. Diste Dios mio licencia a toda la furia del infierno, paraque aprouechandose de la malicia humana, prouasse sus fuerças, y te hiziesse guerra, y solo sacaste para tu vencimiento vna debil y flaca muger. No les presentaste la batalla con soberuios

uios Iayanes, ni con armados esquadrones de infanteria, ni les saliste al encuentro, con caualleria de armadura gruessa, mas con vna muger, con lo mas desechado y desualido, cō lo couarde y medroso que el mundo tiene, con esso vēces, con esso triumphas, y riendes todo lo fuerte y poderoso de la grandeza terrena. Dime Señor con que armas armaste vn debil coraçon de vna tu sierua? q̃ fuerça es esta q̃ le diste: q̃ faltaron antes manos y braços en los verdugos, y se embotarō los asperos tormētos, y se agoto el ingenio del infierno, y se cāço y embaraço el arte de los hombres, antes q̃ a Blādina le faltasse esfuerço para padecer. Cāsados estauā los ojos d̄los q̃ la mirauā los sangriētos y fieros enemigos deseosos d̄ beuer sangre humana, boluiā el rostro a otra parte, por no poder sufrir la fiereza y horror, d̄ aq̄l cuerpo d̄spedaçado no tenia lugar, q̄ o el fuego, o los açotes, o los peynes, o las vñas d̄ hierro no le tuuiessē abierto y despedaçado, y cō todo esso, tu martyr estaua ētera, en la cōfessiō de tu dulcissimo nōbre. Pasmado estaua el cielo, y la tierra, y piēso q̃ todos los elemētos estauā suspēsos, aguardādo q̃ fin auia tener tan larga y porfiada pelea. Al

1. Cor. 1. d. Quæ stulta sunt mundi elegit Deus vt confundat Sapientes, & infirma, &c.

fin porque nada faltasse a la crueldad de los Paganos, ni a las victorias, corona y palmas de tu Martyr, determinaron de colmar sus maldades con vna inuenció diabolica, y fue q̃ en boluiédola en vna red, la echaron en medio de la plaça a vn ferosissimo Toro açorado, y agarro chado, paraq̃ se pusiesse mas brauo y espantoso. El Toro dádole infinitos golpes y lleuandola arrojada por todo el cápo ninguna cosa la daño, antes quedo con el rostro alegre, que siempre auia mostrado, y con vna alma constante hablando con Christo alla en su pecho. Al cabo determinaron de degollarla, espantandose los mismos impios Tyranos, que fuesse posible, que vna muger vuiesse sufrido tanto. Estas y otras cosas de mucha admiracion escriuieron aquellos antiguos sanctos, en la carta q̃ he dicho, que embiaron a los Christianos de Asia, y Frigia. Y si alguno le vuiere parecido, que he sido largo en mi cuẽto, y quedare cansado, coteje yo le ruego su cansancio con el de estos gloriosos martyres, y no le canse el leer, lo q̃ no les causo a ellos el padecer. Digãme agora los delicados regalones, que vn rayo del Sol los abrasa, y vn soplo de

cierço los yela, que responderan quando se vieren delante del estrecho tribunal del espantoso Iuez Christo? quando llamando a vn niño de quinze años como Pótico, ponga su vida en cotejo con la de vn mundano mal Christiano, fingido, profano, auariento, y lleno de vicios, y regalos? Como? que pudo vn niño la sangre dar de las venas por mi, y q̃ tu Tyrano no supisse dar vna limosna de la bolsa aun para ti, vn niño supo dar la vida, y tu no supiste dar vn pedaço de pan? vn niño supo morir, y tu hóbre no supiste viuir? este pudo padecer, y tu no me pudiste seruir? Era por ventura de otro metal que tu, o era su cuerpo mas de azero que el tuyo? de carne y de huesso era como el tuyo, mortal era, fragil y de tanto sentimiento, pues con todo esso vencio los tormentos, y tu desuenturado pensaste que se entraua en mi reyno con regalos y blandura, lleno de contentos y vicios y pecados? Esperaua este niño otra gloria que tu? o auia de vendersela a el mas cara, que a ti? o era yo de mas escasas manos para el que para ti? Pues si tuuiste las mismas esperanças; si yo a todos la vendo a vn precio, si tan liberal era entonces para

el,

el como lo fuy despues para ti, como te prometiste, el premio, q̃ es solo de los q̃ bien trabajã, y tu lo pẽsaste ganar holgã do. Si este tuuiera otro Euãgelio, que el q̃ tu tuuiste, si professara otra Fe, de la q̃ tu professaste: si le predicarã algũ Dios mas aspero y riguroso, del q̃ a ti te predicaron. Si a ti te allanarã el camino del cielo: mas dixeronte q̃ era muy cuesta arriba: si te ensancharã la puerta de la gloria mas dixerõte que era muy angosta, si te apocaran su precio mas dixeronte q̃ era trabajos: y finalmente si de mi te dixerã que auia entrado en mi reyno con descanso mas dixeronte que *oportuit Christum pati*, q̃ conuino, que yo padeciesse, y muriesse, para q̃ assi entrase en mi gloria propria, pues q̃ fuera menester, q̃ hizieras tu para entrar en la agena: si dizes q̃ no podias sufrir ni padecer tãto, y q̃ los martyres tuuieron particular fauor mio dime quien lo hizo fuertes: quien los hizo vẽcer los Tyrannos quien los saco cõ victoria de tantos y tan atroces tormentos: Si yo los esforce, y ayude, y si me halle cõ ellos en medio de sus batallas, no supiera coronarte a ti en las tuyas, si tu por mi las acometieras: O que afrẽta nuestra sera en aquel dia quando el Señor a ueri-

Luc. 24 d. oportuit Christum pati & ita intrare in gloriam suam.

uerigue las cuentas de las vidas y cōsciē cias, que tan oluidadas tenemos aora, y tan echadas a las espaldas. Quan de otra manera començaran a sentir entōces de lo q̃ aora siētē los hōbres, que aca hazen ancho el camino del cielo y se fingē vn Dios bien acondicionado) por no dezir descuydado) como si su buena condicion estuuiesse solo en dissimular sus vicios, y no en castigar sus culpas y pecados: Pues que diran las Damas regaladas, aquien no a de tocar el sol, ni el ayre, que todo su cuydado le ponen, en parecer bien a los ojos de los hōbres, que miran solo la hermosura del cuerpo, y dexan de componer la del alma, que es sola la que aplaze a los de Dios que afrētadas y burladas quedaran, quando les dusiere el Señor delante a Blandina, muger como ellas, tan delicada y tierna como ellas, de pocos años, aunque de mucho esfuerço, y quando veā aquel cuerpo sagrado, que desnudo fue vna prueua de aquel termino del sufrimiento y fue vna anotomia de tormentos, y vean el suyo afeminado con blanduras, y baños, y azeytes: el de Blandina abierto a açotes, el suyo cubierto de sedas, y bordados, y ojales y puntas. Li de

la sancta arado con peynes, y con vñas de hierro, el suyo curado con vnciones y confacciones diuersas. El de esta virgen quemado y tostado dela fuerça del fuego, el suyo guardado y escondido del Sol, para conseruar su blancura. Y Y quando vieré el rostro de aquella generosa donzella lleno de cardenales, poluo y sangre, hinchado de los golpes y pies delos verdugos, afeado a los ojos humanos, mas hermosissimo a Dios y a sus Angeles; y vieren el suyo jaluegado con suyas posturas, y con mudas asquerosas, y con vnturas abominables y de mal olor y hechas mascara del demonio, mintiendo lo que no son, engañando las almas, enlazando y enredando gẽtes para el infierno, hechas hañagaza y señuelo de pecado, con mas colores en el rostro que vn arco del cielo, el cabello sacado con arte de su color natural, cubierto de perlas y piedras y lazos de oro, como si la riqueza destos adereços, fuesse buena para suplir la pobreza de seso que esta debaxo dellos. Pues quando todas estas cosas vean, y passen assi, y no las puedan escusar, que harán las miserables, liuianas, necias, vazias, locas, que ydolatrauã en su cuerpo y rostro?
y el

y el espejo era su retablo y oratorio a quien se arrodillauan a orar seys horas, tocandose y compuniedose la cabeça, que dentro de tan pocos dias se auia de pelar y comer en la sepultura? y quãdo se vean desnudas de todos sus dixes, y brincos, y joyas, y oros, y de todas sus sedas, inuenciones y galas a vista de Dios, y de sus Angeles, de los hombres, y del cielo y de la tierra, y queden feas, torpes, auergonçadas, llenas de confusion y afrenta, sin hallar lugar a do esconderse, ni vna buena obra con que cubrirse, adonde se bolueran, que entõces les valga? Que sentiran del tiempo que tuuieron para seruir a Dios, y para ganar el cielo, y para emendar sus vidas, y no le conocieron, ni le quisierõ aprouechar? Que dolor mortal las atormentara las entrañas, en pensar, que estuuo en su mano el ganar el cielo, y no lo hizieron antes echaron mano de lo vil y que poco dura, y de lo perecedero, como las Virgines locas, para que les diessen despues cõ vn *Necio vos*, y cõ la puerta en los ojos. Mas no se como me he dexado lleuar de la corriente desta materia, que no es tãto para este lugar, como para otro. Y si otra vez nos viene a las

Mat. 25. Amen dico vobis necio vos.

manos dexemos la para entonces. Aunque como dize sant Pablo, para predicar y amonestar con la palabra de Dios a todos tiempos es tiempo. Boluamos pues a nuestro passado proposito. Hablauamos de la fortaleza y valentia de los sagrados Martyres, y de como son los que a costa y fuerça de su sangre y vidas quedaron señores y vencedores del mundo y su potencia, y alcançaron los triumphos y palmas de la gloria, y como en lo que el mundo penso mostrarse mas poderoso contra ellos, y rendillos a su señorio y voluntad, en esso mismo le vencieron y hollaron, y de alli donde acabauan las vidas les nacian las glorias, y donde al parecer quedauan mas flacos se leuantauan con mas fortaleza. Estas son las razones de la alegria que dezia Dauid que auian de tener los Martyres. Que aunque en general se diga de todos los bienauenturados, con todo esso mas propriamente, y mas en especial se dize y viene a los Martyres, como a quien tiene recebidas mas injurias, y mayores agrauios del mundo, y de sus Tyranos. Dize pues el Santo Propheta. Alegrarse han los Santos en la gloria, regozijarseha en lugares quietos,

Psal. 149 Exultabūt sancti in gloria, &c.

tos, y en los aposentos llenos de deleytes, en el Cielo adonde descansaran, y gozaran de vna alta y suprema eterna paz y sosiego. Resonaran en sus gargantas las exaltaciones, las eleuaciones, las alabanças, en comios, y las grandezas de Dios, porque este solo sera su oficio alabar, y amar, y engrandecer a Dios. Tendran en las manos espadas desnudas, para hazer vengança en todas las naciones, y gentes, que los fatigaron. Pondran en grillos, y ataran a sus Reyes, y echaran esposas en las manos de sus nobles. Y esto sera porque han de ser sus juezes, conforme a lo que esta decretado, y conscripto por Dios. Parece que alude Dauid, a mil cosas juntas. Porque quando dize, que haran vengança de todas sus injurias en los malos parece a lo de Malachias. Quando venga aquel dia que tengo determinado, lleno de saña y furor, de niebla y escuridad, entonces os amanecera vuestro dia a vosotros los que temeys mi nombre, entonces os saldra el Sol de justicia. Entonces saldreys de las sepulturas, y tomando cuerpos hermosos y resplandecientes, saltareys a la vengança, como bezerrillos gordos, que juegan por los

Ad faciendam vindictam, &c. Ad alligãdos Reges &c. Vt faciant in eis iuditium conscriptu m. Mala. 4. & Ecce enim dies veniet, &c. Et orietur vobis, &c. Et calcabitis impios cũ fuerint cinis sub planta peduũ vestrorum, &c.

verdes, y abiertos campos. Hollareys y pisareys a los impios, que tambien resucitaran, mas escuros, amarillos, feos, y hechos ceniza. Es lo mismo que dixo el Sabio: que juzgaran las naciones, y se enseñorearan de los pueblos. Y para esto dize Daniel, que quādo el antiguo en dias se sento, mādo que se pusiessen otros muchos Thronos. Era Dios aql viejo, y porque los sanctos auian tambien de juzgar mando ponelles asientos, que pertenece a la authoridad del juyzio. Assi les dixo el Señor a sus discipulos que se auian de assentar con el, a juzgar el mundo. Quādo dize Dauid, que esto lo ha ran los sanctos, conforme a lo decretado, y determinado por Dios, alude a lo que se dixo en el Deuteronomio. Leuantare la mano al cielo, y dire. Por vida de quien soy, que quando yo acecalare, y diere filos a mi espada, y arrebatare el juyzio a mi mano, que yo tome vengança de mis enemigos, y les dare el pago, a los que me aborrecen. Embriagare mis saetas con la sangre de los muertos, y mi cuchillo deuorara cabeças, y miembros de mis enemigos. Habla alli del juyzio. Lo mismo dize por Ezechiel en el cap. 38. y 39. y en el

Sap. 3. b. Iudicabūt &c.
Dan. 7. c. Aspiciebā, donec thro ni positi sunt & antiquus dierum sedit.
Mat. 19. d cū sederit filius hominis in se de Maiestatis suæ, &c.
Deu. 32. f Leuabo ad cælum manum meā & dicam, viuo ego in æternū. Si acuero vt fulgur, vsq; inimicorū cap.

cap. 14. de Zacharias que no los pongo aqui; porque si hablamos adelante del juyzio los traeremos. Aora bastenos saber, que lo que dize Dauid, que haran juyzio conscripro puede querer dezir, juyzio determinado, o decretado por Dios, que sea termino forense, o derechos ciuiles, como lo expone vn Rabino llamado Kimhi, al talle que dixo Pilato, *quod scripsi, scripsi*. Esto es lo que ya he decretado, y estatuydo que de irreuocable, rato y firme. O que quiere dezir; executauan el juyzio conscripto, escrito en mi ley y Prophetas, q̃ yo he de tomar enmienda, y castigare, a los q̃ afligieron a los buenos. Añide Dauid esta es la gloria de todos sus Sanctos. Esto es. Aquel dia del juyzio, sera la gloria y hermosura, sera glorioso y honroso, a todo su pueblo escogido. Entonces caçaran, a los que lo caçaron (como dize Isayas) y los justos se enseñorearan de los malos por la mañana, como lo dize Dauid. Esto es en la otra vida, que se llama mañana por su perpetuydad, y porque no ay noche para los buenos, ni tarde, ni traspuesta de Sol, antes vna claridad cótinua, y vna verdura, y frescor de aurora, y vn rocio de vida eterna,

Ezec. 38. 39.
Zach. 14.
Psal. 149 Vt faciant indic, &c.
Idẽ Psal. gloria hæc est omnibus sanctis eius.
Isa. 14. a. Et erunt capientes eos qui se ceperant, & subijciente exactores suos.
Psal. 48. Et dominabũtur eorum insti in matutino.

na, dulce, amorosa, suaue, pura, clara, apazible, y llena de bienes y deleytes: assi como la mañana en el verano es de mas sabroso temple de ayre, y es quando los spiritus vitales, y las fuerças del animo, se recrean, y auiuan, y fortifican, y aprietan y recogen en si, en su tanto reuerdecen, y como renacen de nueuo, sacudiendo de si la frialdad y torpeza del sueño, y el encogimiento y pereza, y amortiguamiento con que han estado la noche. A este mismo talle, se leuantaran los cuerpos de los Sanctos en aquella mañana venturosa, y en la primauera de la resurreccion, y cobraran nueua hermosura y belleze, y saldran como verdes y floridos: passado el encogimiẽto, y frio de la noche de la muerte. Y aunque todos los cuerpos de los sanctos, se leuantaran con gloria, y sacudiran la mortalidad con que cayeron en la sepultura, parece que mas apelo se dize de los sanctos Martyres, porque fuerõ ellos los que al parecer humano, quedauan mas sin reparo, por auer caydo mas despedaçados, y remitiendonos en todo lo demas, para si boluemos a hablar dellos, acabemos con el hymno que les cãta la Iglesia a las Visperas de su oficio.

Sanctorum

Sanctorum meritis.

Los regozijos inclitos cantemos,
los triũphos victoriosos de los Sãtos,
venid amigos a cantar sus hechos:
Y concordes al mundo declaremos,
por sus merecimientos en mil cãtos,
aquella fortaleza de sus pechos.
En martyrios desechos
generoso linage de escogidos
crece el desseo, el animo y codicia
a dar entera noticia,
de aquestos vencedores de vencidos.

Hi sunt quos retinens.

Estos son los q̃ el mundo, en el viuiẽdo
aborrecio ignorante de tal modo,
porq̃ como sus prados secos vieron
de sus flores esteriles huyendo,
y empos de ti justissimo Rey fuerõ.
A ti Christo siguieron,
hollando con sus pies diuinamente,
aquellas dichosissimas pisadas,
que en la tierra estampadas,
fueron senda escogida de tu gente.

Hi pro te furias.

Estos por ti, los impetus y furias,
los martyrios mas asperos, y atroces,
con virtud soberana attopellando.
Hollaron los desprecios, las injurias,
los açotes crueles los feroces
tormentos a su fuerça sujetando.
El hierro agudo entrando,
por heridas profundas hasta el cẽtro,
aunque no penetraron de manera,
que sacassen a fuera
la virtud celestial, que estaua dentro.

Cæduntur gladijs.

Como en el sacrificio las ouejas,
mueren contẽtas, cõ su injusta pena,
al cuchillo entregadas, mas de suerte,
q̃ no se escuchan lastimosas quexas.
Porque ni aun el murmurio rõco suena
silẽcio es todo al padecer la muerte,
Y aquel animo fuerte,
siẽpre contã en la primer sentencia,
si el mal a tristes llantos los prouoca,
los reprime en la boca
conserua en secreto la paciencia.

Quæ vox quæ poterit.

Mas que lengua, q̃ vozes ay que puedan
dezir, aquellos dones que preparas

en tu Reyno, a los martyres sagrados?
Que assi llagados, tales quales quedan,
corriendoles la sangre, los amparas
en tu casa Real, y tus estrados.
Y luego laureados,
sus hechos se celebrã y engrandecẽ,
y cõ palmas sagradas ya triũphantes
claros, y rutilantes,
en el numero electo resplandecen.

Te summa Deitas.

A ti Deidad sagrada
suplicamos que laues,
nuestras offensas graues,
y que nos des la paz tan desseada.
Porque de tal victoria
a ti por largos siglos, demos gloria.

DISCVRSO DECIMOTERCIO *de la Conueniencia que hazen los Prophetas con los Thronos.*

Diximos en el discurso passado, q̃ los Thronos representan la silla, y el assiento firmissimo, y estable de Dios: adonde su Magestad se assienta, y descansa, y tiene su reposo. Y assi le dezia Dauid tu Throno Dios es estable, *Psal. 44.*

Seles tua Deus in feculum feculi. por todos los figlos de los figlos. A eftos bienauenturados Spiritus, correfpóden los Prophetas: por la verdad infalible, y por la firmeza inuariable, de fus dichos y prophecias, porq́ fon de eterna verdad, y que no las puede falfar toda la mudança, y bueltas del mundo, ni la voluntad humana, ni la libertad, y aluedrio, de los hombres, con fer tan libre como lo vemos, porque la certeza y fu fuerça, nace de fer palabras de Dios, que efta libre, y ageno de mudança: como lo dize por Malachias, yo foy Señor, y no me mudo: y los que tratan de la fignificacion del gran nombre de Dios ineffable de IEHOVA, dizen, q́ fignifica el firme, el que cumple fus promefas, el que paffa por lo concertado, fin mudarfe, y aunque algunas vezes, habla en la efcriptura como que fe muda, o fe arrepiente de lo prometido, y que parece que le pefa del bien que nos a hecho, que por eftar llena la Efcriptura fagrada, no traygo aqui los lugares, no es que fe mude, ni arrepienta, ni q́ fe buelua atras en quanto es de fu parte, fino q̃ la mudança, y la quiebra, y el daño de darnos lo prometido, efta en nofotros, que no fupimos, o por dezirlo con mas

Malac. 3. b. Ego enim Dominus & nõ mutor.

verdad,

verdad, no quisimos guardarle la palabra, y conciertos que tiene assentados, y capitulados con nosotros.

Lo qual se entendera bien, si con atẽcion miramos, la condicion y el ingenio de Dios, que es amar siempre, y eternamente lo bueno, y en esse mismo grado de antiguedad, ser enemigo y aborrecer lo malo. De arte, que en estas dos cosas, jamas se hallo, ni puede auer mudança en Dios: porque como es bueno por essencia, y bondad infinitamente perfecta, necessariamente ha de amar, todo aquello que tiene razon de bondad, pues por la razon de tenerla, se le asemeja, y se figura al talle del ser de Dios, y se vnifica (digamoslo assi) y se traua en vna cierta manera con el, como vniendo a ser ya no dos, mas vno solo: que espiritualmente todo el bien, y medra del alma, y lo que le da vida diuina, porque viue del mismo Spiritu de Dios, como lo dize el Apostol, pues dize el mismo sant Pablo, que nadie aborrece su carne, en aquel artificioso discurso q̃ haze a los de Epheso, persuadiendoles que amen a sus mugeres, induziendoles a ello, con el exemplo de Christo, que amo su Iglesia, y murio por ella. Y para que

Ephes. 5. f.
Nemo. n. vnquam

carnē suā odio habuit: sed nutrit & fouet eā, sicut & Christus Ecclesiā, quia mem bra sumus corporis eius.

que no espantasse este hecho, y se hiziesse mas increyble, da por razon, que Christo nos hizo cuerpo suyo, y miembros suyos, y carne de su carne, y huesso de sus huessos, y assi siendo su misma carne, y sus mismos huessos, lo q̃ hizo por nosotros, parece que lo hizo por si mismo, como lo q̃ yo hago para sanar mi mano, o mi pie, por mi lo hago, y pues el marido y la muger, ya no son dos, sino vno, y vna carne, y vn cuerpo, siguese de fuerça, que el marido amando a su muger se ama a si. Y pues nadie aborrecio su propria carne y cuerpo; y el de la muger es del marido, en buena consequēcia se sigue, que la ha de amar, y regalar, y defender, y acariciarla, y mirar por ella como por su mismo cuerpo. Pues tomemos aora nosotros para nuestro proposito, la razon sacada deste proprio lugar, y sea assi. Por ser la muger vna carne con el marido, la ha de amar como assi mismo luego dōde vuiere mayor vnidad, y mas particular y intima vnion, y junta mas estrecha, y lazo mas apretado, alli de necessidad, abra mas amor. La junta espiritual, y aquel enlazamiēto, y estrecho abraço, que da Dios al alma q̃ le sigue, y se le asemeja,

es sin

es sin comparacion mas verdadero, y mas vno, y mas intimo, quel ñudo del matrimonio carnal, tanto mas, quanto va del Spiritu a la carne (q̃ por ser cosa no dudada de alguno no la prueuo) luego mayor es el amor q̃ Dios tiene al alma, q̃ el marido mas biẽ enamorado a su muger. Luego si el varõ no puede dexar de amar a su muger, porq̃ en alguna manera es su cuerpo (aunq̃ imperfectamente) mucho menos, podra Dios dexar de amar lo q̃ es vn Spiritu, y vna cosa cõ el. Estos son los buenos, luego siẽpre q̃ lo son, los ama. Lo cõtrario auemos de dezir de lo malo, q̃ naturalmẽte lo aborrece, y le tiene enemiga, como a cosa cõtraria de su naturaleza buena, y limpia, y Sãta. Ora pues finjamos a vn lado vn mõtõ de Angeles y hombres buenos, y a otra parte otro de malos, imaginemos aora a Dios en medio, q̃ es summo biẽ, y gloria, y Sãtidad, y puesto q̃ no tiene tassa, preguto, qual de estos mõtones es semejãte a Dios: cierto esta, q̃ el d̃ los buenos. Y cada vno ama a su semejãte, luego Dios a estos ama y en estos tiene puestos los ojos, y los regala, y tiene su cuydado, y pues los otros por ser malos, son cõtrarios a su diuina bõdad, siguese q̃ los abor-

rece y quiere mal, y los desama, ni los mira para su bié, ni los ama para su gloria, sino para su castigo y pena, y para hazer ostẽtacion del rigor de su justicia. Pues si vno de los malos, y aborrecidos de Dios recibiendo sus inspiraciones, y aprouechandose de su llamamiento y gracia, dexasse el puesto que tiene entre los malos, y se conformasse y figurasse, al talle de la virtud: y desechando la ymagen de pecador q̃ tiene, se vistiesse la de Iesu Christo, conforme al consejo del Apostol, y si assi libre de sus actos y viejos desseos, se passe al esquadron de los buenos que Dios ama, pregunto en este caso quien es el que se ha mudado? Cierta cosa es q̃ no se muda Dios, pues siempre amaua lo bueno y los desta parte lo eran, y assi erã sus amados, mas este hõbre fue el que se mudo, que se passo de los malos a los buenos, y del puesto de los aborrecidos, al lugar de los amados. He aqui como Dios es siẽpre inmudable, y como se han de entẽder los lugares que parece que hablan de mudãça en Dios, porque habla como hõbre, y a nuestro modo, y dize que le pesa, y que se arrepiente, porque haze effectos de arrepẽtido, y de hombre apesarado, casti-

castigandonos, porque nos passamos, y nos halla a la parte de los malos, donde descarga los castigos continuamente, y dize, que nos quita las mercedes q̃ nos prometio, porque nos fuymos, y dexamos el lugar de los buenos, que es adonde de contino las esta llouiendo, y las reparte a los que alli perseuerã. Esto he querido dezir aqui tã de proposito, porque no sea menester boluer mas a ello, y tambien porque pues hablamos de la firmeza de la prophecia, y los Prophetas, y esta les nace de ser inspirados por Dios, que a no ser el firmissimo no lo pudieran ser ellos, se vea en que fundamento tan inmouible estriua, y carga todo el edificio, y machina dela prophecia. La qual no es otra cosa, sino vna inspiracion, o reuelacion diuina, que denũcia los sucessos de las cosas con verdad infalible. O como dize Sancto Thomas la prophecia, es vn conocimiento impresso por reuelacion diuina, en el entẽdimiento del Propheta, de aquellas cosas, que en general exceden al conocimiento humano entre muchas cosas q̃ acõpañan a la prophecia vna dellas es, q̃ sea reuelacion hecha por Dios, como causa principal, ora sea mediante algun Ange',

Tho. 2. 2. q. 171. ar. 1. vlt. 6.

Angel, como el que hablaua en la çarça a Moysen, y sobre el monte, y como el que hablo a Daniel, y a Zacharias y a otros Prophetas los quales eran instrumentos de la prophecia, como lo dize sant Dionysio el orden diuino esta assi concertado, que dispensa las cosas inferiores, por las entremedias, y como los Angeles son medios entre Dios y los hombres, por esto la reuelacion prophetica, se haze, y procede de Dios, como de principal fuente, y por medio y manos de los Angeles, como por instrumẽto, y assi los llama san Pablo, que todos son ministros y pajes embiados, en seruicio de los buenos, y de los herederos de la gloria. No queremos dezir que siẽpre aya Dios de vsar de los Angeles y su medio, para las reuelaciones propheticas: porque ni su grandeza esta atada, ni estrechada a esto, ni tampoco lo ha hecho siempre como veremos: mas aora hable y reuele por si solo, aora por los Angeles, que siempre es el, el principal Auctor de las reuelaciones, y verdaderas prophecias. Esto es lo que dixo bien claro el Apostol sant Pedro, en su segunda carta; no dependio jamas la prophecia, del aluedrio ni volũtad humana,

Dioni. de Cælest. Hierar.

Ad Hebr. 1. d. Nõne oẽs sunt admi nistratorij, &c.

2. Pet. 1. d

mana, mas antes hablaron los Sanctos hombres de Dios, inspirados por el soplo, y fuerça del Spiritu Sancto. Y haze consonancia con el Apostol, Eliu aquel jouen de ardiente y argullosо brio, que viẽdo que los tres viejos amigos de Iob auian dexado la disputa que con el tuuieron sobre la prrouidencia diuina como vencidos, y auiendo callado el por ser mas moço, no lo lleuo a paciencia, y dixo contra ellos. Esperado he que hablasse la edad anciana, y que los largos años mostrassen la Sabiduria, mas segun veo no consiste esto en las cabeças blancas, ni va en tener arado de arrugas el rostro, ni los muchos años acrecientan el conocimiento, antes ay vn secreto Spiritu en los hombres, que los haze capaces, y los dispone para recebir la Sabiduria, y la inspiracion del omnipotente, da el colmo y perficion, y es cumplimiento de la intelligencia. He aqui como dize este que no depende de voluntad humana, sino del Spiritu de Dios. La causa principal, porque es solo Dios la prophecia, se entendera llanamente si miramos, quatro cosas que concurren en ella, y son la inspiracion, diuina, la eleuaciõ del entendimiento, la recepcion de las cosas

Nõ. n. volũtate humana allata est aliquando prophetia: sed Spiritu Sãcto &c.

Iob. 32. b. Igitur Eliu expectauit Iob loquentẽ, &c.

sas diuinas, y la exclusion y destierro de las tinieblas. Que la inspiracion diuina sea de Dios, ya lo han dicho S. Pedro y Eliu. Pues que siendo los Angeles ministros, y que reciben de Dios, las reuelaciones no tendran mas de ellas, de las q̃ su Magestad les reuelare, y tambien que toda la virtud del instrumento se reduze y va a parar, en el Artifice que le mueue, como aunque la sierra este formada y figurada de tal suerte, que puede recibir la fuerça de cortar, mas no la tendra sino se la imprime el official, que le da como vna cierta vida, y en sus manos es como otro Artifice, por la virtud comunicada, que del principal recibe. Pues que a eleuacion del entendimiento sea de Dios, es cierto, porque con su rayo y fuerça y con la virtud eficacissima de su resplandor, tira para si la virtud natural de nuestro entendimiento, y leuantada la enciende, y la alumbra, y la dispone para que pueda recebir la inspiracion de las reuelaciones diuinas.

Esto haze a semejança, de lo que experimentamos en el fuego, y en el calor q̃ el mayor lleua para si al menor. Y si me dixere alguno que la prophecia, es perficion del entendimiento, y que la virtud

supe

superior y mas excelente, puede influyr en la inferior, y que siendo el Angel, y su entendimiento, y virtud, superior a la del hombre, y mas noble, que biẽ puede eleuarle el entendimiento, y illustrarselo, y reuelarlo para que reciba las Impressiones que le pusiere, digo que quiẽ esto dixere, dira mucha verdad, mas siẽpre queda que el Angel ora en esso, ora sea en otra cosa semejante, siempre lo haze como instrumẽto, y Dios como principal Autor. Por lo que el Angel dixo a Ezechiel se entendera esta verdad. Cuenta el Propheta, que quando vio aquella vision espantosa, a la ribera del rio, que llamauan Cobar, que cayo de miedo en tierra, y que oyo vna voz que le hablaua y le dixo. Hijo del hombre leuantate sobre tus pies: donde mostro, y le dio a entender la eleuació de la mente, que a de tener el Sancto Propheta, y porque esta se haze por mouimiento del Spiritu Sãto, añide el Sancto Propheta Ezechiel, y entro en mi el Spiritu, y me leuanto sobre mis pies, como mostrãdo que no es de fuerças ni valor humano lo que en la prophecia passa. Lo tercero es la reuelacion o recebimiento de las cosas diuinas que tambien es de Dios. Y assi dize

Ezech. 2. a.
Et iudi & cecidi in faciem meam & audiui vocem loquẽtis. Et dixit ad me Fili hominis sta super pedes tuos. Et ingressus in me spiritus, que loqutus est mihi & statuit me super pedes meos. Et audiui loquentem ad me.

y al que me hablaua. Lo quarto que ay en la prophecia es, alançar las tinieblas y el velo de la obscuridad de la noche, de la ignorancia: porque el Sancto Propheta para sacarlo a menester entender lo que dize. Las tinieblas no se expellẽ, sino con su contrario, que es la luz. Dios nuestro Señor es la verdadera luz, y es cuyo resplãdor deshaze las tinieblas de nuestro entendimiento, y cuyo rayo hiriendo con su fuerça en el alma, desata, y resuelue, y desbarata del todo la obscuridad, de nuestra noche de ignorãcia: es tambien de saber, que la prophecia, propriamente se dize de los successos venideros. Y assi dize San Gregorio sobre Ezechiel, que prophecia se dize, por que habla las cosas venideras. Donde se sigue, que quando habla de las cosas presẽtes, o passadas, pierde su nombre. Aũ que se a de aduertir que assi como la vision corporal, que es el acto del ver, (q̃ en el lenguaje vulgar no tiene nombre senzillo a lo q̃ creo) el qual se haze mediante la lumbre, se estiende a todos los colores, que estan sujectos a la lumbre, y assi como el conocimiento del entendimiento natural, que se haze por la luz del entendimiento, a quien los philosophos

Greg. sup. Ezechi.

phos llaman Agente, se estiende a todas aquellas cosas que se sujetan al entendimiento Agente, assi tambien de la misma manera la reuelacion prophetica, la qual se haze por la luz diuina, se estiéde a todo aquello que por la tal luz, se puede conocer, y como por ella se pueda conocer no solo lo venidero, mas lo presente y passado, por esso el conocimiento prophetico, se estiende a todos essos tiempos. Assi llamamos Propheta al Sãto Moysen, que escriuio lo que. 2700. años antes auia passado y llamamos tambien Propheta a Ahias, que conocio a la muger de Ieroboam, que se auia mudado el traje para preguntar al Propheta de la salud del Principe su hijo, que le tenia enfermo. O si es mejor el exẽplo de Eliseo, que dixo a su criado Giezi quando el Capitan de Syria boluio de su coche a ti, y te dio los dos talentos y las ropas, por ventura mi coraçon no estaua alli presente con vosotros? Desuerte q̃ veya, Eliseo, lo que se hazia en el campo estandose el en casa. Estiendese tambiẽ la Prophecia, a las cosas diuinas, espirituales, corporales, y contingentes.

3.Re. 14. b. *Ingredere vxor Hieroboã quare aliã te esse simulas.*

4.Reg. 5. g. *Nõne cor meum in præsenti erat, quando reuersus est homo de curru suo, in occursum tui?*

DISCVRSO DECIMO QVARto en que se declara mas la firmeza, de la Prophecia.

Porque el principal intéto es, mostrar la firmeza no mudable, que a semejança de los Thronos, tienen los Santos Prophetas; y sus Prophecias, sera bié que desatemos, algunos ñudos y difficultades, que parece que nacen de aqui. Porque quien ay que no sepa, lo que passo Dios con aquel buen Rey Ezechias. Cuenta la Scriptura sagrada, que el Santo Rey cãsado de guerras, (que no le faltaron muchas) y de la molestia y cuydado ordinario, en que como buen Rey que era, se occupaua, cayo en vna graue y mortal enfermedad. Llego a saberlo el Propheta Esayas, y fuele a visitar por la buena amistad q̃ con el tenia, por ser tan sierno de Dios, cosa poco vsada de los Reyes de aquel tiempo. Antes de entrar a la visita, hablo Dios al Propheta, y mandole que dixesse al Rey, que ordenasse su alma y hizisse testamento, y rematasse cuentas con el mundo, y repassasse las de Dios, porque al otro dia auia de darlas con muerte, de la qual no podia

Isai. 38. a. 4. Reg. 20. a. In diebus illis egrotauit Ezechias vsq; ad mortẽ.

dia huyr. El Propheta entro y hallo al Rey fatigado, con los rezios accidentes de la dolencia, que fe le lleuaua de buelo, y mas que en poftas.

Y aunq̃ le laftimaua en el alma, dalle tan trifte nueua a tan buen Rey, y el ver fus pocos años, y que le vẽdimiaua Dios en agraz, y que en lo mas florido y mas dulce de la vida, le llamaua la muerte a la puerta: y fobre todo fentia mucho el bienauenturado y Santo Propheta, que vn Rey que auia acertado a falir bueno, y que tan a deffeo les venia, tras tantos malos, con cuya vida auia recebido la efperança de la reformacion efpiritual, y temporal de toda la Republica, que tan mal logrado murieffe, y fe vuieffen de enterrar con el todos eftos buenos fucceffos. Mas como entendio la voluntad de Dios, de la qual no podia ni era razon falir vn punto, por el mas dulce termino que fupo defcubrio al Rey fu embaxada. El qual oyendo que venia de parte de Dios, y teniendola por cierta, aunq̃ era jufto y Santo, fintio como hõbre la muerte. Boluiofe a la pared por poder orar con mas quietud, y mas atẽtamente, o porq̃ no le vieffen llorar, los que eftauã en el apofento, o podia fer q̃

se boluio hazia alli, porq̃ deuia de estar a aquella parte el Templo: acordandose de la oracion que hizo Salomon, en la dedicacion del Templo, diziẽdo a Dios Señor si mereciendo sus pecados, fuere cautiuo tu pueblo, y alla hizieren penitencia, y se boluieren a ti, y oraren buelto el rostro a tu Sãta ciudad, y a este Templo que tu sieruo te ha edificado, tu Señor misericordioso, los oyras de tu excelso solio, y los perdonaras, y bolueras a su tierra, la qual diste a sus padres. Buelto pues con estas esperanças el Rey a la pared, oro con muchas lagrymas, y suspiros a Dios, suplicandole que no le cortasse la tela de la vida, a medio texer. Auiale dexado el Propheta solo viendole tan afligido, y saliase de Palacio, mas antes que acabasse de abaxar la escalera, y aun de salir de la sala, habla Dios a Isayas y dizele. Buelue y dile a mi sieruo Ezechias, que yo he visto sus lagrimas, y oydo sus ruegos, y soy contento de que viua esta vez y no muera: y asi que le alargo quinze años mas de vida, y aun mas hare, que le libra re a el y a esta ciudad, de las manos del Rey de los Assyrios. He'aqui como el parecer desta Prophecia de Isayas salio falsa,

3. Reg. 8. c. *Quod si peccauerit tibi & iratus tradideris eos inimicis suis, & captiui ducti fuerint in terram inimicorũ lõge ỽl. prope & egerint pœnitentiam in corde suo loco captiuitatis, & cõuersi deprecati te fuerint in captiuitate sua dicentes.*

falsa. En el Propheta Ionas, vemos lo mesmo, porque enuiandole Dios a predicar a Niniue, y mandandole que diga, de aqui a quarenta dias, se asolara Niniue, oyolo el Rey, y los Principes, y haziendo penitencia, ablandaron la yra y rigor de Dios, y se libraron del castigo. Luego tambiē en esto parece, que no se cumplio la prophecia, y que no les viene la firmeza de los Thronos a los Prophetas? Para responder por junto, a todos los casos semejantes, es de entēder, que dexadas a parte muchas maneras de Prophecias, que ponen los que escriuen desto, son dos las que hazen a nuestro caso. La vna se llama de predestinacion, la otra de cominaciō, o amenaça. La primera destas, es infalible, y no puede faltar: porque la causa de donde ella sale, q̃ es la presciencia de Dios, es inmutable. Esta es vna reuelacio que Dios haze, de lo que ha de suceder: que ni depende de causas naturales, ni para cumplirse concurre, o a menester nuestro aluedrio, como la que dize Isayas. Mira q̃ vna Virgen concibira, y parira vn Hijo, y sera su nombre Emanuel. Esta es Prophecia de lo que auia de venir, y que no dependia de causas humanas, ni del aluedrio de al-

Ione.3.b. Adhuc quadraginta dies & Niniue subuertetur.

Isai.7.b. Ecce virgo concipiet & pariet filium & vocabitur: nomen eius Emanuel.

gun hombre, y con esto porq̃ solo Dios es el que entiede en ello, y de cuya voluntad, y determinacion depende: por esso jamas puede faltar. Destas tales promesas dize sant Pablo por ventura la dureza, y la incredulidad de los Iudios, y el mal recibimiento que hizieron a las promesas de Dios, basto paraque cansado de su ingratitud, y descomedimiento dexasse Dios de lleuar adelante la verdad de su palabra? no por cierto. Y prueualo por vn exemplo de Dauid, que dize. A ti solo, o contra ti solo, o si esto es mas cierto, en solos tus ojos, y siẽdo tu solo testigo, peque por ser muerto Vrias, que a no serlo tambien mi pecado fuera cõtra mi, o porque lo digamos todo. A ti solo digo el *peccaui*, porque tu solo puedes alimpiar mi pecado, y esto porque quedes justificado en tus palabras y vençes quando fueras juzgado. Aquella palabra de, porque, q̃ es la que en el verso parece que haze la trauazon, y ligamiento dela sentencia, no se ha de ajuntar con lo que precede, sino con el primero, y quarto verso, que son amercendados de mi Señor, segũ vuestra grã misericordia, lauadme mas de mis maldades, y alimpiadme de mis pecados,

Rom 3.4. *Nunquid incredulitas illorũ fidem Dei euacuauit.* Psal. 50. *Tibi soli peccaui, & malũ corã te feci. Peccatum meũ contra me est semper. Vt iustificeris in sermonibus tuis & vincas cũ iudicaris.*

porque seays justificado en,&c. Y es como si le dixera segũ S. Ambrosio. Alimpia mis pecados, porque vea el mundo que soys tan firme, en vuestras promesas que no han bastado mis maldades, paraq̃ dexeys de cumplir lo q̃ me aueys prometido, de embiar a vuestro Christo, y con esto os mostrareys justo, y fiel, y verdadero, en lo que prometeys, y assi tambien vencereys, quãdo el mundo os juzgare, y os murmurare, de que no curays de los hõbres, ni los oys en sus necessidades. He aqui como estas tales promessas y prophecias, no las estoruã las obras humanas, ni dependẽ de nuestro aluedrio, ni se cumplẽ por nuestra dignidad, sino por solo q̃ Dios es verdadero, y inmudable. Destas es la jũra q̃ el Padre hizo a su hijo, de hazelle Sacerdote, segun la ordẽ de Melchisedech. Y las demas Prophecias q̃ de Christo nuestro Señor estauã dichas desu encarnacion, de su predicaciõ de sus milagros, tormẽtos muerte, y resurreciõ. A y otra prophecia q̃ se llama cominatoria, y de amenaça, y de promesa, y esta es vn conocimiento, de las cosas venideras en sus causas. Estas no siẽpre se cũplẽ, porq̃ algunas vezes, por cosas q̃ sobreuienẽ, y llegan

S. Ambr.

Psal. 109 Iurauit dominus, & non pœnitebit eum: tu es sacerdos in æternũ, secundũ ordinẽ Melchise.

y llegan de nueuo, y por nueuos sucessos, se suele impedir la orden y dependencia, o influxo, que ay de la causa al effecto paraque no se haga de su causa. Y assi esta tal prophecia se varia varian dose la causa. En Hieremias, hallaremos diuinamente pintada esta prophecia y dados todos sus colores, assi la de amenaça como la de promesa Dize pues Ieremias, que le mando Dios, que se fuesse a la Alfahareria, adonde labrauã el barro, y se haziã platos y escudillas, y ollas y otros vasos, porque le queria hablar alli. Baxo el Propheta, y hallo vn Alfaharero, que estaua labrando sobre vna rueda, que traya cõ el pie. Sucedio, que trayendo entre las manos vn vaso, a medio hazer, se le desbarato. El cantarero, recogiendo el barro, boluio a amassarlo, y boltear la rueda, y forma el vaso cõ forme a como le parecio. Estando el S. Propheta muy suspenso mirando toda la obra, q̃ el maestro passaua con su barro, y con el vaso, dixole el Señor. Por ventura (o casa de Israel dize el Señor) no podre yo hazer con vosotros, y de vosotros, lo que este ollero de su barro? Mira que assi como esta el lodo en manos del ollero, estays vosotros (casa de

Iere. 18. a Descende in domum Figuli, & ibi audies verba mea & descendi in domũ Figuli, & ecce ipse faciebat opus super rotã: & dissipatũ est vas quod ipse faciebat, &c. Ecce sicut lutũ in manu Figuli, sic vos in manu mea domus Israel.

de Israel) en mi mano. Hasta aqui nos pinto galanamente, quan de barro somos, y como nos amassa Dios, como quiere y como mas le plaze, nos cōpone, porque en el obrar es libre, assi como el cantarero puede hazer del barro a su voluntad, y como dize sant Pablo Dios endurece a quien le parece, y haze misericordia con quien el es seruido. Pero direysme. Pues que ay mas q̃ buscar ni cansarnos, ni Dios tiene que dar culpa a Pharaon, porq̃ no solto su pueblo, ni a Dauid porq̃ lo conto, ni a Saul porque lo persiguio, porque si lo hizieron endurecidos, y el los quiso endurecer, luego no fue culpa suya? Acude S. Pablo, y excluye esta presumpcion loca, y temeraria diziendo. O hombre, y quien eres tu, que te pones en razones con Dios? por ventura dira el vaso al q̃ le formo, porque me heziste assi? o quiça que no tiene potestad el ollero, de hazer de la misma massa vn vaso para honra, y que sirua a la mesa, y otro para afrēta, y que sirua en la cozina? pues si q̃ biē podra Dios, lo que vn ollero, y este obra voluntaria, y libremente de su barro, luego Dios mucho mejor hara lo q̃ fuere seruido de los hombres. Bolua-

Rō. 9. d. Ergo cui vult miseretur, & quem vult indurat.

Ibidem. O homo, tu quis es qui respō deas Deo? Nunquid dicit figmētum ei qui se finxit, quod me fecisti sic? nō habet potestatem figulus luti ex eadem massa facere aliud quidē vas in honorem aliud ...

in cõtume liam: & c. Repēte lo quar adversum gē tem, & adversus re- gnū, &c. Si pænitē- tiam ege- rit gēs il- la à malo suo quod loqutus sū adversus eam, agam & ego pœ nitentiam super ma- lo quod co gitauerim vt facerem ei: & subi to loquar de gēte & de regno, vt ædificē & plantē

mos aora a Hieremias. Auiendole puesto Dios en casa del cãtarero, y passado con el lo del vaso, añide luego. Subitamente, sin entrar en consejo, sin tardar en consultallo, sin preuenillos ni auisarlos, en medio de sus descuydos, y oluidõ, y quando mas lexos esten deste pensamiento, y que les parezca que yo me acuerdo menos dellos, y de sus cosas, entonces de improuiso, hablare contra vna gente, y contra vn Reyno entero donde ay diuersas gentes. Y lo q̃ dire se ra que los descepare, y arrãcare de quajo, y los destruyre, y desbaratare del todo. He aqui la prophecia, y la amenaça y cominacion. Passa luego adelãte y dize. Si la gente de quien he dicho, q̃ la he de tratar assi, hiziere penitencia de las culpas, por las quales merecieron mis amenaças hazerla he yo tambien, del mal q̃ he pensado de hazerles, y subitamente en esse mesmo punto, hablare y prometere de tornarles otro tanto biē, como les auia de dar de mal, y si a tanta perdicion vinieren, q̃ boluieren a hazer mal en mi presencia, y ojos, y no quisieren oyrme, ni dexarse lleuar de mi, ni seguir tras mi querer, pesarme ha del bien, que les vuiere prometido de hazelles, y bol

uerSele

uersele en mal y daño. No se si seria possible, dezir mas clara, y abiertamente, lo q̃ se llama Prophecia de amenaça, y de promesa, y como no siẽpre se cumple, porq̃ como depende de causas inferiores, y de nuestra volũtad, y de todo esto se puede impedir: no siempre sucede el effecto de la amenaça, ni la promesa tãpoco. Desto estan llenos los Prophetas, y aun toda la Escriptura Sagrada. Y de estas fue la de Niniue, y la muerte del buen Ezechias, y porq̃ lo digamos todo. Dize la glosa ordinaria, sobre el caso de Ezechias. Siẽdo assi, q̃ la prophecia señala los sucessos de las cosas, con vna verdad infalible, falso parece lo q̃ Isayas dixo al Rey ordena vuestra casa, q̃ mañana morireys, pues orãdo y llorãdo le acrescẽtó Dios mas quinze años d̃ vida. Mas ha se d̃ dezir q̃ los Prophetas, aunq̃ enel libro dela presciẽcia d̃ Dios, dõde todas las cosas estã escriptas, leyã lo q̃ prophetizauã, no leyã todo lo que alli estaua escripto, sino solo lo q̃ Dios queria q̃ viessen, y por el modo, y ordẽ q̃ el era seruido de mostrarseles. Auia leydo Isayas en aq̃l libro, q̃ no merecia mas vida el Rey, conforme a las obras q̃ auia hecho, auia visto alli, q̃ segun la enfermedad

Illud, si fecerit malũ in oculis meis, vt nõ audiat vocẽ meum: &c.

fermedad que tenia, y por el curso y orden de las causas della, auia de morir: mas no auia leydo, lo que auian de valer sus lagrimas, y oraciones, ni lo que por ellas auia de alcançar. Lo mismo dezimos del Propheta Ionas con Niniue, y assi entrambos dixeron verdad, porque hablaron lo que alli leyeron, y quanto a esto, verdadera infalible en sus causas conforme a la razon, y naturaleza dellos, y ellos a nadie pretendian engañar, porque como dize mi Padre sant Augustin el que cree lo que habla, aunque no hable verdad, empero habla fielmente. Dize sant Gregorio, que Dios muda la sentencia, mas no el consejo: que es dezir, que muda el sentido de las palabras, que llama sant Gregorio la sentencia, mas no el consejo, que es la disposicion eterna. De suerte que siguiendo a este Sancto Doctor, reuelo Dios a sus sieruos Isayas, y Ionas la sentencia, mas no les descubrio su consejo, porque cō sus amenaças, pusiessen miedo en los amenaçados, y haziendo ellos penitencia, tuuiesse el misericordia. Y assi en Dios jamas ay mudança, ni en su eterno consejo, sino en la voluntad del hombre. Y quando dize la escriptura, que Dios se arre-

Augusti.

Gregori° li. 16. Moral. c. 6.

arrepiente, que le pesa, que le duele el coraçon, y otras locuciones, y lēguajes de la escriptura, que al parecer desdizen de Dios, y de su immutabilidad, y tambien el atribuylle cuerpo, y miembros, y posturas dellos, todo esto tiene su razō y cuenta. Galanamente lo dize Sant Gregorio Nazianzeno, aquel gran theologo y maestro de sant Hieronimo, y es asi. Estas differencias hallamos de cosas, q̄ vnas ay que aunque no son se dizen de Dios, otras al contrario, que son ellas en si, pero no son del, otras van del todo differentes, porque no son ni se dizen de Dios, otras son contrapuestas a estas que son, y se dizen del. Duerme Dios y vela, en la escriptura, ensañase, anda y se passea, asientase en los Cherubines. A vezes se mueue por affectos, y a vezes le damos cuerpo. Y como ni Dios tenga, ni padezca estas cosas, de tal suerte las fingimos nosotros, que con ellas nombramos las cosas diuinas, alcançar algo dellas como pudieremos. Porque quando nos parece q̄ cessa y q̄ por la causa q̄ el sabe, desprecia, y no cura de nuestras cosas Dezimos q̄ duerme; porq̄ nuestro dormir, es vn cessar de negocios y trato, asi dezia Dauid. Leuantate, despierta porq̄ duermes

Greg. Nazian.

Psal. 43. Exurge quare obdormis Dn̄e, &c.

Quare faciem tuam auertis obliuisceris &c.

duermes señor? despierta y no nos deseches para siempre. Y declarandole, que es lo que llamaua dormir, dizele, porque Señor te oluidas y no curas de nuestra pobreza y miseria. Pero quando de repente, y casi como mudado, buelue para nosotros, y nos haze bien, dezimos que vela, y que se despierta, porque la vigilia o vela, es solucion y desarmamiento del sueño. Por esto Dauid, auiendo contado los grãdes castigos que Dios auia hecho a su pueblo, y que los auia dexado en manos de sus enemigos, como si durmiera, dize. Y desperto el Señor como dormido, como poderoso embriago, y lleno de vino, que no ay cosa que se le pare delante, y todo lo atropella con grita y vozes, y sangre y heridas. Y declarando como lo que llama despertar, era boluer por ellos, dize luego, y anduuo a las cuchilladas, tras sus enemigos, hiriendo y matando de ellos, y las heridas fueron en las espaldas, como couardes y gente vencida, y que huyan; y assi quedaron afrentados eternamente. Hablaua de quando los Philisteos prendierõ el Arca en tiempo del gran Sacerdote Eli: que hirio Dios con almorranas, y con otras enfermedades, a muchos de los de Phylistea.

Et percussit inimicos suos in posteriora &c.

1.Reg.5.b *Et percussit in secretiori parte natium Azotum & fines eius.*

lisitea. Quãdo castiga, dezimos q̃ se ayra y enoja: porq̃ entre nosotros ordinariamente va el castigo tras la indignaciõ y enojo. Quãdo vemos q̃ obra aqui, y despues en otra parte deziuos, que va y que buelue, porque en nosotros el yr, no es otra cosa, q̃ passar de vn lugar a otro. El descansar en las Mentes celestiales, y como passar alli de buena gana, lo llamamos estar asseatado y tener silla. Finalmente la velocidad del mouimiento significa accion, el visitarnos, llamamos su rostro: el dar, su mano. Y por dezillo breuemente, cada vna de sus operaciones, y de sus fuerças, las nõbramos por las partes de nuestro cuerpo. Estas tales cosas, no las ay en Dios, mas dizense del. Otras ay q̃ son, mas no se dizen, esto es, no se entiẽden, como dezir del Padre, que no es engendrado, que es immortal Dios: y lo que el mismo dize. Yo soy el primero y vltimo, y antes que yo no ay Dios, ni despues de mi la aura, que no començo, que no acabara. Estas tales cosas son en Dios, mas no se dizen del. Sino dezi, como es de si mismo? como no es engendrado? de donde començo, o como no començo? &c. Otras cosas ay que ni son, ni se dizen de Dios: co-

Isai. 41 a Ego sum primus & nouissim. Isai. 43 b Ante me non est formatus Deus: & post me nõ erit.

mo dezir q̃ su naturaleza es mala, que el circulo el quadrado, q̃ lo passado es presente: Ay otras q̃ son y dizen, como q̃ ay Dios, Angel, hombre, y otras semejãtes. Esto es de san Gregorio el Theologo, y de lo q̃ este glorioso Doctor dize, se entendera q̃ Dios no se muda, ni se altera, ni se arrepiente, ni se ensaña, sino q̃ habla la sagrada escritura, con hombres, y assi aplica a Dios, los affectos humanos y de hõbre, para q̃ nuestra rudeza, pueda tener algunos barruntos de Dios, y los effectos q̃ nacẽ en nosotros de passiones, quãdo los vemos en el; damosle los nõbres d̃ las causas q̃ hallamos en nosotros

Mostrado auemos en parte, la firmeza y stabilidad de los Profetas, y la certeza de sus prophecias, y la constancia de sus dichos: pero quien lo pondero con mayor cuydado, y mas altamẽte, y nos mostro en pocas palabras la gran estima que auemos de hazer de la verdad reuelada a los santos Profetas, fue el Principe de los Apostoles S. Pedro, q̃ hablando de la gloriosa Transfiguracion de Christo, dize assi. No os enseñamos, ni os dezimos la virtud y paciencia, de nr̃o Señor I E S V Christo, mouidos por algunas indoctas fabulas, y ficciones de Poetas, mas antes como

2. Pet. 1. c. Non. n. in doctas fabulas sequti nota feci mus vobis Dñi nostri

como testigos de vista de su grandeza. Porque, recibiendo honra, y gloria de Dios Padre, cõ vna voz ambiada a su hijo como de vna magnifica gloria, q̃ le dixo: Este es mi Hijo muy amado y querido, en quien me complazi, oylde, y esta voz nosotros la oymos, estando con el en el Monte santo. Y aun tenemos otra mas firme relacion, q̃ es el sermõ profetico. Es mucho de ponderar, que S. Pedro fue vno de los tres, q̃ se hallaron en el Thabor con Christo, y q̃ quedo tan encandilado con la gloria q̃ vio en el rostro, y ropa del Señor; q̃ dixo el, *bonũ est nos hic esse*. Y siendo assi q̃ lo auia visto, q̃ estaua despierto, y el verlo no fue sueño sino certeza, y q̃ la vista engendra euidencia: porque los del Cielo no tienen Fè, sino claro y euidente conocimiento: porque veen, lo que aca creyeron, sin antojos, ni tela de Fè. Que es lo que dixo S. Pablo: que la Fè cessa en el Cielo; porque se cõuierte en euidencia y clara vision, y veen rostro a rostro, lo que aca creyeron, y q̃ la esperança se acaba alli, pues nadie espera lo que ya tiene, y en la gloria son los sanctos comprehensores, y gozan con vnion perfecta, y con deleyte, que no se acabara jamas del bien que acà esperaron.

Iesu Christi virtutẽ & presentiã, sed spe culatores facti illius magnitudinis. Accipiẽs enim à Deo Patre honorẽ & gloriã, &c.
Mat 7.d.

1. ad Cor. 13.d
Cum autẽ venerit quod perfectum est, euacuabitur quod ex parte est

ron, Digo pues, q̃ cõ ser S. Pedro testigo de vista de la Magestad y gloria de Christo dize, q̃ tiene otra prueua mas firme, y cierta, aquien da mas que Fè que asus proprios ojos, y mas que a los de sus compañeros, q̃ se hallaron jũtos cõ el en el caso y esta, es el dicho de los Prophetas De manera, que tiene por infalible, y por de tanta verdad la prophecia, que se fia mas della que de si mismo. Luego razõ tenemos de contraponerlos a los Thronos y a su firmeza, y dando la razõ dize. Esto es lo primero que aueys de entender, q̃ la prophecia de la escriptura no se haze por interpretacion propria, ni por el aluedrio, ni querer de cada vno, porque en verdad que jamas fue traida la prophecia, por voluntad humana, mas antas los Sanctos hõbres de Dios, hablaron inspirados por el Spiritu Sãcto, Son los prophetas, por respecto de sus prophecias, los fundamentos, las basas, las columnas, y toda la firmeza de nuestra Fè, y en sus dichos y reuelaciones estriua mucho, todo el edificio del Christianismo. A quanto trato tiene la Iglesia, de tal suerte que si estas fuessen falsas y nos mintiessen, toda la gran machina y concierto de nuestra Fè, caí se desataria, y caeria en tierra, Y porque podamos

2. Pet. 1. d Non enim voluntate humana el lata est aliquãdo Prophetia sed spiritu sãcto inspirãte locuti sunt sãcti Dei homines.

da mos dezir esto, de suerte que se entienda dexemos aqui este Discurso.

(·.·)

DISCVRSO QVINZE QVE EN *la verdad de las Prophecias y escriptura sagrada estriua mucho la Fê de la Iglesia.*

QVeriamos mostrar, que en la verdad de las prophecias, v escriptura sagrada, estribaua mucho la Fê de la Iglesia. Para mostrar esta verdad, y la certeza della, es primero de entender, que si el hombre durara siempre en aquel vẽturoso estado, en q̃ Dios le puso al principio de su creacion, como le confirmara en la rectitud de la justicia original, y tuuiera siempre alũbrado el entendimiento no estuuiera sujeto a los errores, y tinieblas de ignorancia, que agora tiene, ni le añublaran el conocimiento de las verdades, ni le escurecieran, ni trastornaran la razon, antes libre y ageno de yerros de entendimiento, gozara de vna pura luz y de vna claridad muy desengañada, y con esta juzgara clara, y abierta, y distinctamente, de todas las

cosas, conforme a lo q̃ ellas son en si, sin engañarse con aparencias de verdad, ni con colores y sombras, que le pudieren hazer el juyzio torcido. Naciále de aqui que le bastaran para todos sus tratos y discursos de la vida humana, los habitos de las virtudes infussas, que Dios diera a cada vno, acompañyados con los q̃ los hombres se grangearan, con el trato y exercicio de las virtudes: y todos fueramos sabios, de lindos y claros entendimientos, promptissimos y agudissimos para las sciẽcias, de singular memoria en el conseruarlas, diestros y certissimos en los discursos de razon: y finalmente nos librauamos de vna no pequeña molestia en que agora andamos embueltos, y es q̃ sin la inmensa carga de libros que cada dia salen, y de que tenemos necessidad para aprender esso poco q̃ sabemos, y q̃ con tanto sudor se escriuen, y con tanta molestia se leen, y con tan poca certeza nos enseñan, pudieramos, y supieramos apurar las verdades, cosa que toda la industria, y cuydado, y todo el ingenio humano, no ha podido jamas alcançalla hasta aora, con estar el mundo lleno de libros de diuersas facultades. Y quando del pecado primero, no nos naciera otro

daño, o lo era harto este, q̃ es, verse metido vn hombre en medio de tan diuersas opiniones, y entre razones tan inciertas, que dexadas a vna parte, las proposiciones de Fè que tenemos ya determinadas, a penas hallaremos question en cuya resulucion conuengan todos los q̃ tratan della: porque, o en lo principal, o en las razones que traen para ello, o en las causas, o en algunos accidentes, o sea en lo que fuere, que al fin no han de consertarse en todo. Assi q̃ esta vida, y quãto en ella tratamos, y lo que della sabemos, todo junto esta puesto en opinion. Pues todo esto nos ahorrauamos sines durara aquel dichoso estado, que jamas el mundo le vera otra vez. Pero como por culpa del primer hombre, y por grã desdicha todos sus hijos, caymos de aquella grandeza y gloria, en este lamentable y desastrado lodo y perdicion, y junto con esso perdimos la amistad y gracia de Dios, los dones sobrenaturales, la herencia de la gloria, y el derecho a ella, y la luz y rayo que nos alumbraua: no se pueden dezir los increybles daños, que tras esta gran perdida nos vinieron, ni se basta encarecer quan lastimados quedamos, quã cascados, y que-

brantados en todas las potencias, en todos los sentidos, en todas las fuerças del alma. El entendimiento quedo ciego, porque se le traspuso el Sol de la lumbre diuina, que le adestraua, y assi como el el ciego à quien le falta el paje, si quiere mouer el passo, de fuerça se ha de quebrar las narizes, assi la ciega de nuestra voluntad, dexando el curso de su naturaleza, sin el gomezillos que la auia de lleuar del braço, que es el entendimiento, se va despeñando, de vicio en vicio, y de peccado en peccado, hasta parar en vn infierno. Lo peor de todo fue, que quedo tan sin remedio de rehazerse jamas, dexada a sus fuerças naturales, que llego a no conocer el daño que tenia, ni a entender la enfermedad propria, y por el mismo caso, vino a no dessear el remedio, cosa que suele hazer el mayor daño al enfermo, que es estorualle la cura: porque si primero no se persuade de la necessidad que tiene della, cierto es que no querra recibir medicina alguna. Pues a este estado desastrado, y digno de llorarse traxo el peccado al hombre. Confessaua el Apostol esta ceguera de entendimiento, quando dezia: No conocia yo que cosa era peccado, sino me lo di-

xera la ley, porque no sabia que la concupicencia lo fuesse hasta que me dixo la ley, Mira que no codicies, Habla sant Pablo aqui del peccado, en quanto es offensa hecha a Dios, y en quanto ha de ser castigado con pena eterna, q̃ esto sino con la noticia que les dio a la ley de Moysea, no lo conocierã. Mas por ella vinierõ a entender, q̃ no solo los homicidios, los adulterios, y otros actos semejãtes erã peccados, mas aũ los desseos de los tales. Y puesto q̃ muchos de los Philosophos, sin esta ley le couocierõ, y tuuierõ por mas. esto fue solo en quãto las tales obras se desuiã de la regla de la razõ, pero no conocierõ al peccado, segũ su primera y principal razon de serlo, q̃ es, en quãto es offensa de Dios, y que merece condenacion eterna. No trato de los sanctos, que viuiendo en la ley de naturaleza, y antes q̃ diesse Dios la escripta conocierõ desta manera el peccado como Iob, y sus amigos, y otros muchos que deuio de auer, pues lo q̃en estos no hizo la ley, ni su conocimiẽto, lo hizo, y se les enseño la reuelaciõ, y lumbre del cielo. Basta que probamos que sin ley, o sin la reuelacion diuina, nadie entendio la grauedad del peccado, de cuya iguorancia, nascia el no hallarse,

Rom. 7. e Sed peccatú no cognoui, nisi per legem: nam concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, non concupisces

llarse, ni buscarse su remedio. Tambien le desayudaua al miserable del hombre, para en este caso, el no ser su reparo, alguna de las cosas puestas en su mano y voluntad, porque impossible era, que fuesse restituydo al estado para que Dios le crio, sino le leuantauan a la semejāça de los Angeles, que son puros y libres del peccado, cosa que es impossible, no remitiendole primero todos los peccados. Esto no se haze sino mediante vna entera satisfaccion, y que sea tal, que el peccador, o otro por el, dè a Dios alguna cosa suya, de tanto valor, y tan rica, que valga todo lo que Dios no es, y aun, por dezir mas verdad, ha de ser mayor y de mas estima, que quanto no fuesse Dios, y no basta que sea menos buena q̃ esto. La razon desto es muy efficaz y galana: porque si peccar es affrenta y quitar la honra a Dios (quanto es de parte del que pecca) cosa que aunque fuera en hazello la vida, y resto de todo lo que Dios no es, no se deuia cometer, antes se auia de dexar caer el Cielo, y desbazerse el lazo y armonia del vniuerso, y condenarse todos los choros de Angeles, y el linage de los hombres auia de baxar al Infierno, y antes se auia de desatar, y resolher

uer en poluo, todo el ser de lo criado, y boluerse a la primera materia dõde Dios lo labro y lo pulio, que consentir que vn solo punto, de la honra de Dios se le desfalcasse: siendo esso assi, la verdad infalible, y su luz y fuerça nos enseña, y la razon abierta y clara nos lo dize, que el q̃ pecca pague, o dè a Dios en descuento de la honra que le quito, vna cosa mayor mas excelente, y de mas quilates, que lo es aquello por lo qual le afrento, Y pues por todo lo criado, y por criar, y por todo lo que Dios no es, no auia de offendelle, siguese clarissimamente, que no satisfaze, aunque lo de todo junto. Esto piensso que quiso dar a entender Christo nuestro Señor, quando dixo, que le aprouecha a vn hombre, el llegar a ser señor de vn mundo entero, si tras serlo pierde el alma: o que dara en cambio, y por su rescate, si se condena? porque conforme a lo dicho ha de dar lo q̃ ni el, ni el mundo, ni los Angeles, ni todo el cielo tiene Pues porque la naturaleza humana no lo tenia, y no podia reconciliarse, sin la justa reconciliacion, porque la justicia diuina no admitiesse en su Reyno algun acto desordenado, a esta necessidad socorrio la bondad de Dios, y su gran misericordia,

Matth. 16 d.

Quid n. prodest homini, si vniuersum mundum lucretur animæ vero suæ detrimētū patiatur? Aut quam dabit homo cõmutationẽ pro anima sua.

ſericordia, y el hijo tomo eſte negocio por proprio, y ſe encargo de pagalle, haziendole hombre para ello, y aſsi tuuieſſe coſa, que ſobrepujaſſe no ſolo, lo q̃ Dios no es mas aun toda la deuda de los hombres, y quãto podiã deuer. Y como no deuia nada por ſi, por ſer ſin peccado, pago por los otros, que tenian hartos, porque cierto es, que vale mas la vida del hombre, que todo lo que no es Dios. (Hablo de la de aquel hombre que era Dios) y ſeria toda la deuda, que ſe puede deuer. Y es cierto, q̃ ſi el delicto de matalle, excede a toda la muchedubre y grandeza de los peccados, q̃ ſe puedẽ peſar, y cometer, q̃ ſu vida ſera mejor, y tendra mas bõdad en ſi, que todos los peccados juntos podian tener de malicia Eſta vida dio aquel hombre ſin deuella, offreciendola al Padre, de ſu voluntad en ſacrificio, y recompenſa de las nueſtras, q̃ le deuiamos, y tã poco valiã para la paga. Todo eſto q̃ auemos dicho, y mucho mas, que a eſte propoſito ſe podia dezir ignoraua el hombre, y tras eſſo, era meneſter para ſu remedio que lo ſupieſſe, y lo entẽdieſſe, y creyeſſe, que de ſolo Dios, y de ſu ſola miſericordia, le auia de venir el ſocorro. Eſto pienſo llama Sant Pablo, los tiẽ-
pos

pos de la ignorancia de los hombres, quã do hizo aquella platica, y las huuo con los Cathedraticos de Philosophia alla en Athenas, porque mirando sus diuersas Aras, y ydolos, hallo vna ẽtre las muchas que alli auia, cuyo titulo dezia *Ignoto Deo* Al Dios no conocido, o al Dios ignorado. Y echando mano de essa palabra, les probo con razones agudissimas, y muy viuas, que no conocia al verdadero Dios Teniamos estragado el ser, el natural, porque morimos por el peccado, de gracia, porque todos nacemos enemigos, el de gloria, porque eramos sieruos y esclauos y el sieruo no hereda la casa, y hazienda del Padre. Haziendose las amistades, yembiando Dios a su hijo a ser hombre, se auia de sazonar y adobar todo este daño. Y dado que el hijo tomo a su cuenta, el dalla el Padre de todos nuestros defectos, y el hazerse hombre, morir y pagar, no por esso, dexaron de entender todas las tres Personas en el reparo de lo gastado de nuestro ser, porq̃ el Padre nos dio a su hijo, el hijo su vida y sangre, el Spiritu Sãcto su gracia y dones. Nosotros alcãçamos el ser, por virtud del Padre vniuersal criador, y este es ser d̃ naturaleza, y por la del hijo encarnado, alcãçamos la filiació y adop

Acto. 17. Et tempora quidẽ huiꝰ ignorãtiæ despiciens Deus nũc annũciat homini, &c.

y adopció de hijos de Dios, y este es ser de gracia, esta ponemos en execucion por virtud del Spiritu Santo, y este es el ser de la gloria. Assi que cria Dios al hõbre, porque es Padre adoptale en Hijo, y por su Hijo, iustituyele por el Spiritu Santo para que alcance el Reyno: pero que haremos, que el hombre no sabia q̃ podia pretender otra vida, ni entendia q̃ tenia vaso para ello, porque nace ciego y embuelto en vna núue de ignorancia, y como digo le va la vida en sabello: y sino es con la Fè de su remedio, y de su reparador, impossible es saluarse. Quien se lo dira, si nadie lo sabe? como lo adiuinara, si se lo tiene Dios alla en el pecho, cerrado con la llaue del secreto? y como lo esperara, sino lo cree? o como lo creera, sino lo oye? principalmente q̃ no auia de entender el hombre, que el reparalle y socorrelle era deuda que se le deuia, sino misericordia q̃ con el se hazia. Pues el remedio sera dexalle rebolcarse, y enboluerse en sus tinieblas y ceguera, y q̃ vea que tropieça en mil abominaciones y desatinos, y que cayendo no puede leuantarse, antes quãto mas forcea y se trabaja de salir a las cosas de virtud, tanto menos cõsigue su desseo, y q̃ digo deseo antes

antes bien, ni aun esse puede tener de su cosecha, sino se le da Dios por su misericordia. Encerro Dios todas las cosas (dize el Apostol) y echoles vna cerradura de peccado, Para que la promessa que estaua hecha, se les diesse a los creyētes, por la Fé de Iesu Christo. Quiere dezir el Apostol, que la ley escrita, que llama aqui la Escriptura, encerro vedando y prohibiendo todas las cosas, las enrēdo con preceptos de pecado, mostrādonos que lo era traspassar y quebrantar la ley, de suerte q̄ a todos cogio, como en vna red de peccados, tendida sobre todo el linage de los Hebreos, y dexoselos assi, sin darles fuerças ni socorro para desenredarse, y salir del lodo en que estauan. Y por esto dixo otra vez que la letra mataua, esto es la ley condenaua el delinquente mas no le libraua del peccado. Y aunque en este lugar habla san Pablo de solos los sujetos a la ley: empero en otra parte habla generalmente de todos los hombres, diziendo. Encerro Dios todas las cosas debaxo de incredulidad, por tener misericordia de todas. Esto es, permitio Dios que todos peccassen, porque echassen de ver, que teniā necessidad de la misericordia diuina: sin la qual no podian

Ad Gal. 3 d. Sed conclusit Scriptura omnia sub peccato, vt promissio ex Fide Iesu Christi daretur credentibus. Litera occidit.

Rō. 11. d. conclusit n Deus omnia in incredulitate vt omnium misereatur.

dian salir de sus peccados. Y esto encerraua al Iudio y al Gentil, al Griego y al Romano y a todos, He aqui como el hombre, estaua en el miserable estado, que deziamos, ciego y pobre, y enfermo, sin poder atinar a la luz diuina, a la verdadera riqueza, ni a su salud, ni al medico que se la podia dar. Pues porque no pensasse, que con la centella medio dormida, de la candelilla de su entendimiento, podia conocer el bien, y dar en la cuenta del, dexale Dios a la lumbre de essa vela, en todo el rato que duro la ley de naturaleza, donde el hombre hizo y tuuo grandes experiencias, de lo poco que sabia y podia, có su luz ahumada y llena de pausa. Pero porque podia pensar, que solo estaua su daño de parte del entendimiento, y por no saber al descubierto claramente, lo q̃ auia de hazer, no lo executaua, y no porque le faltasse voluntad para ello, ni fuerças las que fuessen menester, conuenia q̃ tambien conociesse el daño, y la cuchillada, que en la voluntad auia recebido, y como el daño, no solo nascia de tener ciego, el entandimiento, sino tambien de tener estragada la volũtad, y prostrado el apetito para amar y querer el bié, como lo dixo Dios en el Genesis despues del diluuio,

Gen. 8. d. Nequaquã vltra maledicã terræ propter homines: sensus n. & cogitatio humani cordis in malũ prona sunt ab adolescẽtia sua.

uio,

uio, cõtẽto del sacrificio q̃ Noe le auia hecho al salir del arca. Nũca mas maldezire a la tierra, por los peccados de los hõbres porq̃ sus deseos y pẽsamiẽtos, sõ inclinados al mal desde su niñez, mamarólo en la leche, y sacarólo de las entrañas de sus madres, pues para esto haze Dios la ley escripta, cõ la qual supiesse, y conociesse, qual era lo dañoso, y lo que podia hazer mal prouecho, y lo q̃ era cõtrario a su salud, y por el mismo caso enseñaua lo q̃ auia de hazer, de que mãjar podia comer sin miedo, y qual era lo que mas agradaua a Dios De suerte, que la ley se auia cõ aquel pueblo como medico, que se halla presente a la comida del enfermo, y quãdo trahen el plato le dize, desto coma mucho, q̃ es muy sano, destotro poco, que es muy calido, de aquello ni por pensamiento, que os matara. Pero aunque le sabe dezir el medico, que es lo que a de comer, y de que se a de guardar, no por esso le puede mouer el apetito prostrado, para q̃ le sepa bien, ni dalle las fuerças y gana, para comello, porque esso no toca a la sciencia y arte del medico, sino al curso y virtud de la naturaleza reforçada, y leuantada con las medicinas. Assi dezia la ley no hagays esto, que es peccado, no come

tays adulterio, no mateys, guarda el Sabado, honra a vuestros padres, pagadme diezmos, y otros preceptos semejantes, mas no daua la fuerça ni el valor que era menester para guardallos, Teniedo pues ya la ley escrita, y sabiendo el bien q e mandaua, y el mal q prohibia, no podia quexarse la voluntad, de q̃ no sabia lo q̃ auia de hazer. Començo a prometer grãdes esperanças de frutos de su guarda, y assi quando la recibieron por mano de Moysen alla en el desierto, dixeró, todo lo q̃ nuestro Dios nos ha mandado haremos de buena gana, y le seremos obediẽtes. Mas dẽtro de pocos dias descubrieron la hilaza de sus ruynes voluntades, como mal paño: porque esse mismo dia

Exo. 24. b subio Moyses al monte a recebir la Ley, y dentro de quarenta dias hizieron el bezerro y le adoraron, mira q̃ bien lo cumplieron la palabra dada. Y con suffrillos Dios y lleuarlos acuestas, y dissimular con ellos muchas faltas, y a vezes tratandolos a palos como a viles esclauos, no pudieron acabar con su voluntad, de durar en sus buenos propositos; antes de cada dia se gastauan mas, y se hazian peores. Y assi vinieron a conocer que no era menor el daño, que el peccado les dexo en la

Omnia quæ loquutus est Dominus faciemus, & erimus obedientes.

Exo. 32. a

en la voluntad, que el que hallauan en el entendimiento. Y por no alargar demasiado este discurso, le quiere acabar con vn pedaço del Psalmo setenta y siete, adonde esta ruyn inclinacion, esta diuinamente contada, diziédo las mercedes que Dios les hazia, y el mal seruicio con que se las pagauan, y que esto les nascia de tener ruynes coraçones, torcidos y faciles para el mal, y promptos para el peccado. ¶ Dize pues assi.

Del Psalmo. 77.

No guardaron el sancto Testamento,
Que con juramento fue sellado,
Y con sangre firmado de bezerros.
Antes con nueuos yerros quebrantauan
La ley que professauan Y adormido
En vn profúdo oluido el pueblo ingrato,
Echado atras el trato tan antiguo
De Dios, que como amigo verdadero,
Les mostraua primero, se oluidaron
De lo que les contaron sus mayores.
En los pueblos meiores en Egypto
Dexo el castigo escripto, o lagrimosa
Taphnis ciudad famosa, que en tu suelo
Es testigo del duelo y graue estrago,
Que con vn bruto lago de tu sangre
Có muerte, guerra, y hábre, Dios ayrado

Dexo en ti señalado. Ni con esto
Cesso su presupuesto, antes sacando
Su pueblo, al mar llegando lo amenaça,
Y al grito se enbaraça y se retira
El mar que atanta yra no es bastante
Abriose en esse instante. O caso horẽdo
Que las aguas temiendo la presencia
De Dios dieron licencia, y franco passo
Que passe passo a passo bien seguro
El pueblo, y hechas muro se apretauan,
Y en si mismas bramauan, y encogian,
Alli se reboluian hechas torre.
Por el profundo corre el venturoso
Pueblo, y el mar furioso amenazaua
Al barbaro, que entraua en el alcançe
Mas libres deste trance, y en el puerto
Y al enemigo muerto se hallaron
Quãdo en el hyermo entrarõ era el pũto
Quel Rubio Apolo y junto su thesoro,
Al vellocino de oro del carnero
Frigio, que vio primero por su daño
Heles, el que abre el año es de quiẽ digo
Con vn aspecto amigo le bañaua.
La tierra se abrasaua el Sol ardia,
Y alli Dios acudia, demanera,
Que vna nube ligera les estiende,
Que del sol los defiende vna columna
En la noche importuna, templo luego
En el eterno fuego porque ardiesse

Sin que se consumiesse, y alumbrasse
Y el camino mostrasse en el desierto,
Y de vn peñasco abierto barreado
Vna fuente ha sacado. Quien creyera
Que no se enterneciera, y regalara
Israel. y adorara tal grandeza?
Pues tras esta largueza y beneficio,
Teniendo a Dios propricio le mouieron
A saña, y le pidieron que les diesse
Carnes si ya pudiesse, y murmurando
Dizen desconfiados: por ventura
Podra darnos hartura, y hazer plato
Si quiera por vn rato en el desierto?
Y aunque sabemos cierto, que hiriendo
Vna peña. y diziendo que saliesse
agua, de ado beuiesse el pueblo todo
Salio, no es de esse modo lo presente,
Pues podra a tanta gente dar comida?
Fue del Señor oyda esta querella,
Y pudiendo proueella se detuuo
Con la saña que tuuo: porque veia
Que el pueblo no creya, ni esperaua
Que a socorrer bastaua a su desseo.
Mas despacha vn correo, y dize parte,
Y diras de mi parte a las aladas
Nubes, que descargadas, con ligero
Passo vengan do espero, el entretanto
Se sube al sacro sancto, y estrellado
Alcaçar, do allegaco en presto buelo,

De las troxes del Cielo abrio las puertas,
Y con manos abiertas hinchio el seno
A las nubes, que lleno despuntaron
El buelo, y allegaron a do estaua
Jacob que murmuraua. Alli lo vieron
El pan que recibieron en el Cielo
Al fin comio en el suelo el hombre vano
Aquel pan soberano, que comian
Los Angeles. Auian acudido
El Zefiro atreuido, y Euro al punto,
Vino con ellos junto Africo ayrado
Y a todos a mandado que tendiendo
Las alas, y barriendo la ancha plaça
Le traian quanta caça descubrieron
Y las aues que vieron porque ordena
De dar vna gran cena al pueblo ingrato
Dentro de poco rato bueluen presto
Cada qual a su puesto, y reforçados
Como desafiados a la lucha,
Con maña y fuerça mucha, de consuno
Se arrojo cada vno a su enemigo
Trastornauan consigo todo el mundo
Sacauan del profundo las arenas
Los robres como entenas desgajauan,
Y la caça cerrauan que huyendo
De su furia saliendo de la sierra,
Pensaua en llana tierra estar segura
Mas los baxos, y altura discurrian,
Las aues recogian, y al desierto
Tuer-

Tuercen el curso cierto a do las riendas
Detienen y en las tiendas sacudieron
La caça Al fin traxeron mas que arenas
Toman amanos llenas Codornizes,
Zorzales y perdizes los Judios
Comieron, mas los brios no afloxauan,
Ni assi se contentauan gente loca,
Que aun se tenia en la boca los manjares
Y con nueuos pesares prouocaron
A Dios, de quié probaron, queda ayrada
A vezes el bocado, que no os diera,
Si aplacado estuuiera. Qual doliente
Hijuelo, que en la ardiente sed penosa,
A la madre piadosa esta pidiendo
El agua, y ella viendo el daño expreso,
Le entretiene con seso. El la importuna
Y no da tregua alguna a su demanda.
Tanto al fin la demanda, que cansada
Se le da inportunada, Y en beuiendo
Se va mas encédiendo el accidente.
Assi con esta gente Dios lo a hecho
Que ayrado mato a hecho a los mayores
Y prostro los mejores desta gente
Y en la arrena ardiente se enterraron
Con todo esto peccaron, y añidieron
Maldades, ni creyeron lo que vian.
Y era que no tenian en el pecho
El coraçon derecho en su seruicio (uan
Ni en la ley, ni en su officio, aũq mostra

Que de lengua, y mintieron.
Porque jamas le fueron verdaderos,
Antes como herederos
De la maldad antigua de sus Padres,
Colmando la medida,
Mostrauan, que mamaron de sus madres
La voluntad torcida,
Que qnedo del peçado enflaquecida.

DISCVRSO DIEZ Y SEYS DE *como la prophecia ayuda mucho a nuestra Fê.*

MOstrado auemos enel discurso passado, como por el pecado quedo el hombre enfermo y debilitado, assi en el entendimiento como en la voluntad: y que todo su remedio estaua en las manos del hijo de Dios, cuya misericordia fue tan grande, y el amor q̃ tenia alos hombres tan ardiente y efficaz, y tan sobre toda medida, q̃ quiso debalde encargarse de su reparo, y tomar a su cuenta la solucion y paga de ñras deudas, haziendose deudor de pecados agenos, como lo dixo S. Pedro, tomo el señor ñros pecados acuestas, y subiose con ellos a la Cruz, a do pago sobre mesa a su Padre. Y tambien auemos mostrado, como para curar al hombre fue menester, q̃ conociesse

1. Pet. 2. d. peccata nostra ipse pertulit in

ciesse su doléçia, nascida del peccado de los primeros padres, q̃ fue la ceguera del entẽdimiẽto, y la ruyn affeciõ, y del mal gusto de la voluntad, y como para esto, se le dieron aq̃llas dos leyes, la natural, y escripta. Restanos aora de ver, lo q̃ pretendemos y es, que en la prophecia consiste gran parte de la certeza y seguridad de nuestra Fè. Es pues assi, que siendo solo el Hijo de Dios, el que podia socorrer a la gran ruyna del mundo, y remediar el estado caydo del linage de los hombres no parece que se podia esperar cosa tan lexos de toda razon, que el mismo q̃ fue el offendido, quisiesse pagar por el offensor. Porque suele hazer vn hombre por otro, o porque le tiene deudo, y le toca en sangre, Es mi hermano (dize el otro) o mi primo, al fin es mi pariente, y la sangre hyerue, no puedo dexar de acudirle, y boluer por el, Señor ya que fulano no me es deudo, es me amigo quiero que conozca fulano, que tiene en mi, lo que siempre creyo de mi voluntad, y que le salen ciertas sus esperanças, Al fin haze lo que la ley de amor me obliga: O suele dezir en verdad que ni fulano es mi deudo, ni tengo amistad con el, antes biẽ pienso, que no le he hablado en mi vida mas

corpore suo super lignum.

mas han me le alabado tanto, y oygo tantos bienes de su condicion, y llaneza, y encumbrando tanto sus virtudes, que me ha aficionado el deseo de remedialle si puedo, y sacalle deste trabajo en que esta puesto, aunque sea muy a costa mia, O Señor quiero hazer por el porque se que mañana podra hazer otro tãto por mi, es hõbre que sabra conocer este beneficio, y agradecello, y aunque a su tiempo, no se descuydara de pagallo. Por estas, y otras semejantes razones, suele hazer vn hombre por otro, y remediallo quando lo vee en vn aprieto, Mas o Dios de misericordia, Dios milagroso, Dios infinitamẽte bueno, que fue lo que te mouio para hazer lo que espanta a los Angeles en el cielo, y pasma a los hombres en la tierra. Es verdad (alto Dios) que tus manos hizierõ este gusano mas de lodo y de vil massa pues que parentesco puede tener cõtigo, siendo tu spiritu purissimo, libre de toda contagion, y ageno de todo peso de tierra, fuera de toda composicion, senzillissimo, simplicissimo, y vnissimo, tan vno, que todo quanto ay en ti es la misma vnidad. El hombre mudable en ti mi Dios no ay mudança. El hõbre mortal, tu Señor la misma vida. El de cortos y

Iob. 10. b. Man, tuæ Dñe fecerunt me & plasmauerunt me.

tos y tassados, dias los tuyos eternos y por dezir lo mas al cierto, es vn solo y eterno dia. El hõbre nacido de muger, q̃ en la leche mamo la flaqueza, concebido de la mas mudable sauandija de la tierra, la primera transgressora de la ley de Dios arma del demonio, cabeça de peccado, destierro del Parayso, puerta de la muerte, la que de vna coz cerro la puerta del cielo, y abrio la del infierno. Pues siendo tu engendrado del Padre antes de todo tiempo, tan eterno como el, tan bueno, tã Dios, tan Señor, tan poderoso, y de tanta Magestad y grandeza como tu Padre, q̃ deudo, que parentezco, y q̃ mezcla de ygual sangre, puedes tener con el lodo, cõ la lagartija del hombre, si el otro Poeta Arato dixo, q̃ eramos de linage de Dios que lo confirma San Pablo, y le parece q̃ en esto le acerto el poeta esto es que por ser hechura de sus manos y a su semejãça y con vna alma que vsa de razon, cõ entẽdimiento para conoscelle, cõ vna libre y hidalga volũtad, que a nadie paga alcauala, ni puede ser Pechera como villana: sino tan esenta, y tã señora de su querer lo q̃ Dios aborrece: sin q̃ tenga quiẽ le vaya a la mano: ni sea parte para hazelle fuerça mas este no es verdadero parẽtesco, para que

Aratus ipsius enim & genus sumus.
Act. 17. f.
Genus quæ cum simus Dei nõ debemus, &c

que por el, quedasse Dios con alguna o-bligacion de remediar la miseria del hõbre. Antes bien, por essa misma razon, lo estaua de dexalle en ella, pues a tãtos beneficios y mercedes, fue tan mal agradecido. Tãpoco se pudo mouer a esta obra de infinita charidad, por la amistad que Dios tenia con el hõbre, pues el pecado auia sido contra su Magestad, y quedo hecho traydor, aleuoso, enemigo de Dios, deseredado dela gloria, desterrado del cielo, y condenado a muerte eterna, en los calaboços del infierno. Este era aquel gran pasmo de S. Pablo, q̃ parece q̃ le agotaua todo el entendimiento, y no acabaua de espãtarse. Dize pues assi. Por que siendo aun nosotros enfermos conforme al tiẽpo, porq̃ no nos auia salido la luz de la gracia, sino q̃ nos estauamos en las tinieblas de la noche de la ignorãcia, y del pecado, y embuelto en la flaq̃za de aquel tiẽpo, quando para todo lo q̃ era virtud nos faltauan las fuerças, con todo esto Christo quiso dar la vida por los malos? Porq̃ apenas hallareys quien quiera morir, aũ por lo q̃ justamẽte deue, y quien por sus ruynes obras es condenado del juez, a Penas lo puede lleuar a paciẽcia. Y si me dixeredes, q̃ biẽ llegara la

Rom. 5. b. Quoniam cum adhuc peccatores essemus secundũ tempus Christus pronobis mortuus est.

la valentia de alguno, a dar la vida por al gun gran bien que se le offrece, como lo hizieron aculla los Decios, los Filenos, y Curcios, y Codio, y otros semejantes, creolo, aunq̃ seran muy raros: pero que tiene q̃ ver esto cō lo que hizo Christo por nosotros? pues siẽdole enemigos, estando llenos de peccados, no esperando sacar de nosotros algun prouecho para si, cō todo esso dio la vida, y la dexo por tiẽpo de tres dias en manos de la muerte. He aqui como no se mouio Dios a nuestra redempcion, por lo que deuia a la buena amistad, que nosotros le haziamos. Pues dezir que ya que no teniamos amistad con Dios le mouio nuestra buena fama, no puede ser, porque lo que peor huele a las narizes de Dios, es el peccado, y este le rebuelue el estomago, y dize que le da dolor de coraçon, como lo dize la escritura en el Genesis. Tienẽ tā mal olor los pecados, q̃ llegā hasta la camara y retrete de Dios. Assi lo dixo el mismo de los de Sodoma. Las vozes, la fama, el olor (que todo es vno) de los pe cados de Sodoma, à llegado hasta el cielo adōde yo estaua, y me han forçado a baxar y ver lo q̃ es y castigarlo. Y como si alla en el Cielo no se hablara, ni se hablara

Gene. 6. b. *Corrupta est aūt terra coram Deo.* *Gen. 18. c.* *Clamor Sodomorum*

& Gomorrhæorum multiplicatus est, & peccatũ eorũ aggratum est nimis, &c. Psal 13.a *Dominus de cœlo prospexit super filios hominum, vt videat si est intelligens autre quirens Deum.*

blara con buena boca de los de la tierra, y estuuiera Dios marauillado dela ruyn relacion y fama q̃ alla les hazian, y quisiera enterarse de lo q̃ passaua por vista de ojos, assi dize Dauid. Asomose Dios a las ventanas del Cielo por ver los hijos de Adan, y lo que passaua aca en la tierra, y si a caso en tanta muchedumbre descubriria alguno, que fuesse tan discreto y acertado, que tuuiesse cuydado de lo q̃ a Dios deuia, y de moderar su viuienda, conforme a como lo pide la razõ. Y lo q̃ saco de la vista fue, que no hallò hõbre que lo fuesse en su trato, ni que se preciasse desse nombre: porque todos eran abominables en sus costũbres, y nutiles y vanos, en sus palabras y desseos. Solo resta lo vltimo, que diximos que suele mouer a vño, a que haga por otro, y espe rar retorno en otra necessidad, porque el se puede ver en otro tanto, y aquel q̃ recibe el beneficio es hombre, q̃ lo tendra en memoria, y lo estimara en su tiẽpo, pagandolo en otro tanto. Mas como buen Dios, te pudo forçar algun rezelo de necessidad que de mi tuuiesses algun dia, para q̃ remediasses la mia, tan a costa tuya? En si tienen su ser todas las cosas, tu Señor no le tienes en nadie: por ti viuen.

te y tu les das vida, y sin ti mueren, y se acaban abres essa rica y liberal mano tuya y prouees de conueniente sustento a todas las criaturas de tal suerte, que ni a la mas pequeña hormiga, dexas algun dia sin cena. Pensaua señor tu Pueblo, que el con sus sacrificios te hazia el plato, y el gasto ordinario de tu casa y estado, y desengañaste diziendo por Dauid.

Psal. 144 Aperis tu manũ tuã & imples omne animal benedictione.

Non in sacrificijs, arguam te.

No es la quexa tengo o pueblo mio
porque tẽgas descuydo en offrecerme
la simple sangre roja,
que mis Aras remoja
de tus corderos para mantenerme,
y templar con su lana, y piel mi frio,
pues veo mis altares
do que mas holocaustos a millares.
Ni el lasciuo bezerro, que la arena
esparze con los pies quando desputa
la torua frente altiua,
ni la nouilla esquiua,
que aun el pesado jugo no barrunta,
ni para el rustico trabajo es buena,
ni otra cosa sin essa,
jamas te la pedi para mi mesa.
Los sotos, bosques, seluas mas sumbrias,

S los

los montes y rincones apartados
los bueyes y las fieras,
y las gamas ligeras,
los cieruos con sus gáchos empinados
son do suelo hazer las caças mias
y a las aues del cielo
Conozco, y rijo su superno buelo.
La belleza del campo esta comigo,
y si con hambre alguna vez me viesse
yo no te lo diria,
pues no me faltaria
caça, con que apagarla si quisiesse
sin obligarme a mas quentas contigo:
pues es mia la tierra
y todo quanto el ancho mar encierra.

Aqui mostraste Señor, como para tu mesa y plato, de nadie tienes necessidad, y todos la tienen de ti Luego no puedes esperar del hombre socorro en la hãbre, q̃ no puedes tener. Pues siendo como eres impossible, ageno de toda corrupcion, y que todas las cosas se acaban, y passan, y si tu Señor no las conseruas luego faltan, que recompensa o retor no puedes esperar, de quiẽ assi no se pue de valer, paraq̃ cõ essas esperãças quisiesses socorrer y remediar nuestras mẽguas Que tiene vn gusano que te dar, o con q̃ te

te aplacara y grangeara la voluntad. Quié primero á dado algo á Dios? dize S. Pablo hagase adelãte y pagarse le ha. Y Micheas el Propheta dize Que cosa podre offrecer a Dios, q̃ sea digna paga, y justa recópensa de mis offensas doblare las rodillas, y postrarme delãte del altissimo Dios. Pero q̃ tanto es esto para tã grã peccado? Pues offrecerle holocaustos y nouillos de vn año, mas dize Dauid, si sacrificios Dios mio te agradassen, gastaria yo mi haziẽda en despoblar las dehesas de sus ganados para degollartelos en tus aras. Mas se q̃ ya no gustas de olocaustos: porque es impossible quitarse los peccados con sangre de cabritos. Pues bastara por ventura offrecerte vn hijo, y esse el primogenito, como hizo Abraham, en desquite de mis maldades? Mas tu Señor no querras esto, porque es offrenda que la piden los Demonios. Pues que me queda q̃ te pueda dar q̃ valga tanto como mi peccado? dóde el Profeta no halla en si cosa digna de los ojos de Dios, ni q̃ pueda dar el hóbre pro precio de lo q̃ deue. Pues tẽdra memoria de los beneficios q̃ de Dios recibiere, para agradecellos y seruirlos a su tpo? Preguntaselo á Isayas en aquella inuectiua q̃ haze contra aquel desagradecido

Ro. 11. d. Aut quis prior de- dit illi, & retribuet ei.

Mic. 6. b. Quid dig- nũ offeram Dño, cura- be genus Deo excel- so, &c.

Psalm. 50. Quoniam si voluisses sacrificium dedissem v- tique.

Ad Heb. 9. b. Neque per sanguinem hircorum, &c.

Isaiæ. 1. A

cido pueblo de Israel: Viendo el Prophe ta que aquel pueblo por su propria culpa auia de ser grauissima y seuerissimamente castigado como oluidado de tan grandes y colmadas mercedes como las que de las manos de Dios auia recebido haze las partes del Fiscal de Dios, y en su nombre vez cita a los Iudios, que comparezcã en los Estrados, y sala de la chãcilleria real de Dios, y alli les pide la demanda criminal a comulandoles graues, y enormes delictos, para conuencellos de iniquos y ingratos contra Dios, y para la prouança de la culpa cita a los cielos y a la tierra como a testigos incorruptos. Dize pues vosotros cielos y tu tierra que desde el dia que fuystes formados por las poderosas manos de Dios, jamas supistes, ni por vn punto salir de su voluntad y querer, y perseuerays dentro de las leyes, y terminos de naturaleza que se os señalaron al principio sin cansancio ni fatiga, a los quales aunque el vniuersal artifice y gran Padre del mũdo dio cosas grãdes, mas no tales que puedan venir en cotejo con las que dio a los hombres, sedme testigos de la gran bondad de Dios, para con los Iudios, y de la maldad Iudayca para con Dios, Atentos que habla Dios

que

que propone la querella y dize. Crie hijos que son los Iudios, por hijos los escogi de entre todas las demas naciones y gẽtes del mundo. A los demas dexeme los esclauos, pues no eran mejores, que todo el resto de los hijos de Adan, no con mas partes para ser queridos, y con todo esso, los quiero yno por criados, sino por hijos, por mis herederos, por de mi casa linage, y sangre, y sino hiziera mas q̃ nõbrallos en hijos, y me los dexara asi, auia hecho mucho por ellos, mas no contentento con esso *Enutriui*, crielos, mantuue los con papitas, siendo niños, hechas de leche y miel, dandoles vna tierra que de los peñascos pelados, sacauan todo esso, trayales el manjar blãco del cielo, hecho por las manos de los Angeles, Que puesto que a todos los demas mantenga, cõ las comidas ordinarias, a ellos con especialissimo cuydado los he tratado siempre, haziẽdoles el plato, y bãqueteandolos por los desiertos, donde no se hallaua cosa viua, alli llegauã ellos a mesa puesta, sin cuydado, de donde auia de salir la comida ni el vestido. Hize mas con ellos que *Exaltaui*, que los puse en estado, les ennobleci los hize ricos, despoje a los de Egipto, por vestirlos a ellos quite la tier-

ra a los successores de Cam, y diselá por suya, hizeles muy honrados, valientes mas q̃ vnos Hectores, el q̃ entre ellos era vna gallina, acometia a vn ciento de enemigos, al fin no les faltaua (como dizen) sino fama. *Ipsi autem spreuerũt me.* Lo que tras esso me sucedio con ellos, el agradecimiento q̃ por tantas mercedes me dieron, fue, q̃ me dexarõ a vn rincõ, como si fuera algũ tyrano. Despreciarõme (dize) o como otros leen, reprobaronme. A lo qual aludio Christo por S. Matheo quãdo hablãdo a los Fariseos, les propuso la parabola del Padre de familias, q̃ planto la viña, q̃ diziendo la maldad q̃ los arrendadores auian vsado con el señor de la heredad, en maltratalle sus criados, sin que relle jamas pagar el fructo de la arrendacion, y al cabo auelle muerto al hijo vnico, heredero de su hazienda. pregũtoles Christo a los Fariseos: Dezime, q̃ os parece q̃ sera bueno q̃ haga el señor de la viña, con tan grandes villanos como estos, q̃ tratamiento merecen tã ingratos y viles labradores, Respõdierõ ellos, no entẽdiẽdo, ni viẽdo el lazo y la celada, q̃ les tenia armada el Señor. Pareceños q̃ a tã mala gẽte q̃ los destruya malamẽte, y de su viña, a quiẽ le ayuda mejor cõ las rẽ

Mat. 21. a. *Homo erat pater famĩlias qui plã tauit, &c. Cũ ergo venerit Dñs vineæ, quid faciet agricolis illis: Aiunt illi, malos male perdet, & vineam suã locabit alijs agricolis, qui reduent ei fructũ tẽporib' suis Dicit illis Iesus, &c.*

tas.

tas della. Dixoles entonces Xpo, Nunca aueys leydo, la piedra q̃ reprobaron los edificadores, essa se puso despues por cabeça de esquina? Este verso que alego es del Ps. 117. y segun todos los Santos, es a la letra de Christo, reprobado, y desechado, y despreciado de los Iudios como piedra inutil, para edificar sobre ella. Como alla desecharon a Dauid; como parece en el segundo y tercero de los Reyes, y con todo esso fue Rey, assi a Xpo q̃ era hijo de Dauid le reprobarõ, quãdo dixeron. No tenemos, ni conocemos, ni queremos otro Rey, sino a Cesar. Y tambien quãdo embiarõ al Baptista a pregũtalle quien era. De suerte q̃ no se dolio Dios de nr̃as miserias, porq̃ pẽsasse q̃ deuiamos de ser gẽte de tã buẽ conocimiẽto, q̃ sabriamos tener memoria delas mercedes q̃ nos hazia, y q̃ las tendriamos en la estima q̃ era razon, q̃ se preciasen fauores tã soberanos, y tã desmerecidos, y dados tan de balde. Desto se espãtaua tãto Dauid en el Psal. 8. segũ algunos Doctores, quando despues de auer encarecido, la grandeza y magestad de Dios, la hermosura de los cielos, la belleza del Sol, Luna, y Estrellas, y todo lo demas q̃ con su diestra mano auia pintado, y acordandose,

2. Reg. 20 d.
3. Reg. 2 d.
Ioan. 19. c
Non habemus regem nisi Cæsarem.
Ioan. 1. c.
Tu qui es.

dose, que toda aquella riqueza tenia por fin y paradero, solo el seruicio de vn hõbrezillo de barro, rompe con espanto y admiracion, diziendo q̃ es el hombre señor, q̃ te acuerdas del? o el hijo del hõbre, q̃ assi le visitas: Donde aduierten los curiosos, que tres nombres ay, con que suele llamar la escriptura al hombre, en quanto consta de naturaleza humana, q̃ son, *Adam*, *Enos*, y el tercero, *Is*, q̃ quiere dezir varon, y assi a Eua la llama Adam, *Issa*, q̃ es nõbre deriuado de *Is*, y quiere dezir varonesa; porque fue tomada del varon, y assi este, mas es nombre de marido, y de magistrado, o hõbre de cargo de republica, y de dignidad, y mas se toma del oficio, que de naturaleza. Entre las otras dos, q̃ son *Adam*, y *Enos*, ay vna differẽcia y es, q̃ *Enos*, propriamẽte dize hombre segun el alma, mas *Adam*, dizelo segun el cuerpo. *Adam*, en la lengua Hebrea significa la tierra de q̃ fue formado segun el cuerpo, de suerte, q̃ del hombre de la materia y origen de q̃ le formaron, se dize assi, como si de tierra le llamaramos el terreno. Y a esto parece que tuuo ojo S. Pablo quando dixo. El primer hõbre de la tierra terreno. Y el que hizo la vulgata de q̃ vsa la Iglesia, lo expresso en el

Psalm. 8. *Adã*, *Enos* *Is*.
Psalm. 8. *Quid est homo, q̃ memor es eius, aut filius hominis, quo niã visitas eum.*
Eusch. de prepara. euag li. 15 c. 4. Hieron. in que sti. Hebr. 1. ad Cor. 15. f.
Primus ho mo de ter

el Psalm. 48 Oyd (dize Dauid) todas las gentes dadme orejas todos los moradores del Orbe. Y porq̃ con todos hablo, a vosotros digo los Terrigenas, los q̃ teneys vuestro solar en el lodo, y tambien las he con todos los hijos de los hõbres En el Hebreo dize, oyd asi los hijos de Adam, como los de Is, Enos (dize Eusebio) q̃ conforme a su deriuaciõ y Ehtimologia, quiere dezir oluidadizo. Dize pues Dauid. Que es Enos, q̃ te acuerdas del: como si dixera. No se yo Dios mio, q̃ hallays bueno en esta lagartija del hõbre, q̃ assi os lleua el coraçon tras si. Porq̃ si le miro quanto a la alma, aunq̃ por ella entiende y conoce, con todo esto es vn pedaço de oluido de vos, y de vr̃os fauores: porq̃ peca: pues luego no os puede obligar a hazelle biẽ, por la memoria q̃ puede tener de vos. Galanamẽte cõtrapuso Dauid nr̃o descuydo con su cuydado, y la memoria de Dios, cõ el oluido del hombre, diziẽdo. Que es el oluidadizo, para q̃ tu te acuerdes del: he dicho esto, para q̃ se vea, q̃ no se hallaua cosa de nr̃a parte, q̃ pudiesse mouer a Dios, para hazer lo que por los hombres hizo, sino que fue sola, y pura misericordia, y bondad suya, con que remedio nuestra gran miseria,

ra terren° Psal. 48. Audite hec omnes gẽtes, &c. Quiq. terrigine, & filijs homi num.

seria, y vecio nuestra malicia. Esta grãde za de nuestro Dios para con los hõbres, no parece que caya en entẽdimiento humano, que se atreuiesse nadie a pretendella, ni esperalla, ni aun en el de los Angeles tampoco, y es asi, porque dado caso que: todos los spiritus Angelicos, veẽ la essencia de Dios, y en esto esta su gloria, y conocẽ alli, que esto que es hazerse hõbre, lo puede Dios hazer, y que tiene poder para ello, con todo esso no sabian, q̃ lo queria hazer, por reparar al hombre, y asi quando el Redemptor subio triumphando, y lleno de gloria y mageftad, a tomar la possession del Cielo, salieron algunos dellos, con aquella pregunta que dize Isayas. Quien es este que viene de Edon teñidas las vestiduras de sangre, q̃ como dize Sãt Dionysio Areopagita, fue diuina, porque no sabian el mysterio de la Encarnacion algunos Angeles, hasta que vieron subir aquel hombre y Dios glorioso que entonces conocieron. Ora pues, para cosa tan difficultosa de creer, y tan lexos de toda razon, y que tan desmerecida se tenia de parte de los hombres, y viuiendose Dios alla de las tejas del cielo arriba, que ni queria tratos, ni trauacuentas con los de aca baxo, y que en

Isa. 63. d. Quis est iste qui venit de Edõ tinctis vestibus de Bozrra. Diony. A. reop.

en peccando Adan se retiro Dios, y dio vna coz a la puerta, que la cerro de golpe, para no abrilla en cinco o seys mil años. y estando tan lexos, y tan apartados aquellos barrios de lo gloria, como podra barruntar el hombre, que no esta todo perdido, y que aun no se le a passado a Dios el cariño de estar con los hombres y que si puso vn Cherubin con vna espada de fuego a la puerta de su Iardin, para que se lo guardasse, que aun auia de venir quando, descargasse vn Nilo de agua sobre la espada, para que se apagasse la llama, y que se veria Dios con tan grande ansia de remediar el fuego, que no traeria la agua del Oceano, ni del Ganges, ni del rio de la plata del Peru, que fuera esso muy largo, sino que por abreuiar el negocio, romperia la piedra de su cuerpo, y daria sangre y agua, y con la sangre, derrocaria vn gran lienço del muro de diamante del cielo, porque era sangre de vn cordero, y con la agua apagaria el fuego, que lo defendia, y asi aquel que auia cerrado a los hombres la puerta del parayso de la tierra, le auian de abrir, la de su mismo costado, que es mucho mejor y muy mas honrrada que la del

Gene 3.d. & colioca uit ante paradisum voluptatis Cherubim & flammeum gladium adq. uersatilen adcus. &c.

Cielo

Cielo: que de juramentos, que de testigos abonados, y que de muestras euidentes y claras serian menester, para persuadir a vn pastor que le dauã vn Reyno muy grande? Assi veria jurado de todos los Grandes, seruido de todos, rodeado de los de la guarda, y obedecido de todo el Reyno, y aun con todo esso no lo creeria jamas, y soñaria, que dormia al tronco de algun Roble en la sierra, y que açomaua los mastines al Lobo que se le lleuaua la oueja: quanto mas persuadirse vn hombre, q̃ vendria Dios nuestro Señor a pisar las calles, y que en trueque desso, auia de subir el hombre a pisalle sus Estrellas: y que el que aun no merecia arar la tierra, subiria a mandar el Cielo? y que auia de ver vn Dios muerto para ver vn hombre viuo: y finalmente, como se assiguraran, de que Dios auia de hazer por ellos lo que no quiso por los Angeles? fue pues menester que lo oyesse de la boca del mismo Dios, y aunque se lo jurasse, y se lo assegurasse con infalibles certezas, para que viniesse a persuadirse, que su mal lleuaua remedio. Dios bonissimo, Dios dulcissimo, Dios amabilissimo, lleno de clemencia, de misericordia, de piedad, immenso pielago
de

de amor, quien podra dezir lo q̃ por este gusano tuuiste por bien de hazer? Prometiste le su remedio, juraste le que lo amauas, hiziste le mil ensayes, y represen taciones, para que se entretuuiesse con ellas, embiastele muchos Prophetas pajes tuyos, con billetes y recaudos, para animarlo y esforçarlo, hasta que llegasse aquel tiempo rico, y lleno de bienes de gracia, que dixo tu Apostol, el tiempo de la fertilidad, el año de la gran cogida, que vino a valer el pan de balde, pues de balde te nos diste, y no por nuestro dinero. *Et qui non habetis argentum properate.* Esta cedula nos traxo vn criado de tu casa firmada de tu mano, que no dexassemos de comprar el pan por falta de dineros, que dado nos lo dauas. Año fertil que por no caber en la tierra, se vuo de ensilar en el infierno, q̃ fue en el Limbo, para que comiessen aquellos hambrientos Padres q̃ alla estauan: esto fue quãdo tu sanctissima anima acompañada de infinita gloria, siendo vnida a tu persona diuina, baxo hinchiendo de resplandor y luz aquellos infernales aposentos, embiauas los criados de tu casa a saber como le yua de salud al hombre, como si tu Señor fueras tan corto de vista, que

Ad Gal. 4 a *At vbi venit plenitudo temporis, &c* *Isa. 55. a.*

Genes. 3.

fuera

fuera menester que te auisárá, de lo que passaua en la tierra. Que otra cosa nos mostrauas, quando tu gran amigo y buẽ Patriarcha Iacob durmiendo en el cãpo vna noche de verano, por auelle tomado alli, vio aquella escala q̃ llegaua del cielo a la tierra, y a ti cuydadoso Dios, arrimado a ella: embiando Angeles a Iacob, y subiendo de Iacob a ti, sino darnos vnos asomos de tu demasiado cuydado, para lo que nos toca. Iacob dormia a sueño suelto, tu buen Señor le velauas, y despachauas correos, y postas del cielo. Anda mira que haze Iacob? suban. Señor duerme. Bolue mira si ha despertado, si ha menester algo, guardame le el sueño. O milagroso Dios, y q̃ amor tan fuera de toda medida, es el q̃ teneys al hombre, que assi como la madre, quãdo tiene a su hijuelo enfermo, si vee que reposa algun poco, se sienta passito a la cabecera, y puesta la mano en la mexilla, se lo esta mirando como duerme, con vn gran silencio le guarda el sueño, y si entra el criado, le haze señas q̃ entre passo, sin ruydo que duerme el niño: y si a caso sale fuera, embia vn paje, y otro, que se asomen muy passito a la puerta del aposento, para ver si reposa, o si ha desperta-

Viditq; in somnis scalam stãtem super terram, & cacumen illi° tangẽs cœlum, Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eã, & Dominum innixum scalæ.

tado:

tado: assi tu Dios mio, estauas recostado a la escalera, assomado a essas vẽtanas del Cielo, mirando como dormia Iacob, embiando vn paje y otro, vn Angel y otro que mirassen si auia menester algo. Que bien lo dixo el sancto Propheta Dauid. Eres tu mismo mi Rey, y mi Dios, que embias encomiendas a Iacob. Embias a saludar a Iacob, como solemos dezir aca: Saludame a fulano, assi tu Dios mandas salud a Iacob, mandas saludar y dar tus saludes a tu pueblo. Al fin Señor hasta que llegasse la hora de las veras entretenias los hombres con niñerias y sombras, que representassen lo que despues auias de sacar a luz. Mas ya es tiempo que tratemos nosotros dellas, y sea assi.

Psal. 43. Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Iacob

(.·.)

DISCVRSO DIEZ Y SIETE DE *como desde el principio del mundo, començo Dios a dar muestras de que auia de remediar al hombre.*

HAsta aqui auemos mostrado la miseria del estado de los hõbres despues del pecado, y q̃ fue menester q̃ el hombre la conociesse, y junto con esto que el remedio era imposible a sus fuerças,

fuerças, si ya no le venia de otras, Tan-
bien auemos dicho como de solo Dios
podia ser leuantado a la grandeza y dig-
nidad perdida, mas esto tampoco lo po-
dia esperar por proprios meritos, y assi
fue menester, que el mismo Señor se lo
dixesse, se lo prometiesse, y jurasse. Resta
agora que veamos porque terminos y pū
tos lleuo Dios este negocio, quiça que
de camino toparemos algunas cosas cu-
riosas y que nos abrá camino para tener
mas noticia de la sagrada Scriptura de la
que hasta aqui nos parecia que teniamos.

Es pues de saber, que todo lo q̃ Dios
hizo desde el principio del mundo, hasta
que encarno, todo ello tocaua al hombre
y se hazia por el, y se pretendia su reme-
dio aunque el, de mas principal intento
siempre y en todo ello pretendio la glo
ria de su hijo, y del hombre que alli auia,
que llamamos Christo. Y este nóbre ya
por vso que del tenemos, nos dize dos
cosas, que es hijo de Dios y hombre. Aū
que por la comunicacion de los lenguajes,
bien se sufre dezir de Christo, y por
este nombre que hizo, lo que passo mu-
cho antes que encarnasse, como dezir q̃
Christo dio la ley a Moysen, que le ha-
blo, que ahogo a Pharaon, y otras semejā-
tes,

tes. Digo pues, que todo se hizo por el hombre, a quiē Dios al principio dio tres maneras de ser el primero de naturaleza, el segūdo fue de gracia, el tercero de gloria. El primero que fue el natural se presupone al de gracia, porque siempre el sujeto se presupone, y se a de entender primero, que lo que a de estar, en el tal sujeto, como la pared a de ser primero que la blancura, assi primero es menester que sea el hombre, y despues le den los medios para obrar, que son la gracia, los habitos infusos de las virtudes, assi theologales como morales. Assi dizen los Philosophos, que el ser se presupone al obrar. No queremos dezir, que no pudo Dios criar juntamente vn sujeto, y con el los accidentes que quiso, de suerte que pudo criar al hombre, y juntamente cō esso dalle gracia, y que en el punto que fue verdad esta proposicion, este es hombre lo fuesse tambien esta. Este tiene gracia, porque assi dezimos que lo crio, y de la Reyna del Cielo dezimos que fue concebida en gracia, esto es, que no vuo tiempo en que le pudiesse dezir, esta es hija de Adam, que en esse mismo no se pudiesse dezir, pues esta esta en gracia, mas lo que queremos dezir es, que aunque juntamē
T te

te crio Dios el Sol, y su resplandor, con todo esso primero entendemos, q̃ es el Sol el ser natural, y en quanto es sujeto de su luz. Pues q̃ el ser natural sea primero q̃ el de gracia, es claro, porq̃ el ser de gloria, es el fin, y el apetito del fin es primero, q̃ es tal fin, este es proprio del ser natural del hombre, y a el solo conuiene dessear la gloria, y no a alguno de los demas animales que Dios crio. Luego bien dezimos, q̃ el ser de naturaleza es el primero. El segundo es el de gracia, este es primero respecto del de gloria, y segũdo, respecto del de naturaleza, porq̃ siempre el merito, ha de preceder al premio, el medio para merecer es la gracia, y el premio es la gloria, luego ha de ser primero.

Gene. 1. d. Fiat lux et facta est lux, &c. Hallaremos pues aora, q̃ Dios fue dado oraculos destos tres estados del hõbre, y esto luego a los primeros passos del mundo. Assi hallamos los oraculos que tocan a la creaciõ del vniuerso, en el primero c. del Genesis, quãdo dixo Dios hagase la luz, y assi fue hecha, hagase el cielo, y salio luego el cielo, y assi a las demas cosas. Estos oraculos estan esparcidos por los seys dias de la creacion, antes q̃ tratasse del oraculo que tocaua al hõbre, porq̃ (como dize el Philosofo) el motor

o mouedor vniuersal, primero mira al todo que a sus partes: assi Dios que era vniuersal mouedor, y sin mudança suya, mouia la materia a la creacion de las cosas, y a que recibiesse nueuas formas, mas miro a toda la machina del mundo, y a la fabrica general del, que al hombre. Acabada ya la creacion, y puesta la vltima mano en ella, boluio Dios los ojos a mirar lo que auia criado, y pareciole en extremo bien, y holgose en vello todo hecho tan a su contento, porque si miraua al Cielo, hallauale hermoso, y lleno de Estrellas de oro, si a la tierra, como el la queria, con mil lindezas, si a los Angeles violos bienauenturados. En el Cielo via su gracia, en la tierra su misericordia, en el Sol su hermosura, en el infierno su justicia. *sed homo non erat, qui operaretur terram.* No auia hombre que labrasse la tierra, que conociesse la grandeza del Padre de la naturaleza, que supiesse estimar tan soberana merced, y que le agradeciesse y siruiesse tantos beneficios. Si a alguno le pareciere, que en el capitulo primero del Genesis, dize que inmediatamente, despues de auer criado Dios nuestro Señor los animales, y fieras del campo conformo a las species que fue seruido de Gen. 2. 5.

criar, dize que crio al hombre y a la muger, es assi que lo dize la escriptura, mas cuentalo Moysen que por anticipacion (cosa bien vsada del Spiritu Sãcto Autor de la escriptura,) Assi que no embaraza esso, Determino pues Dios, de poner vn sobrestante, vn censor general del mundo, vn Señorcete, a quien le conociesse todo lo criado, y le pagasse tributo, y alcaualas como a Principe, y como a mas noble, y honrrado, que todo el resto del mundo. Entonces pronuncio el oraculo de la creacion del hombre, y con mayor Magestad y mas ornato de palabras dixo hagamos el hombre a nuestra ymagẽ y semejança, y hizole como metiẽdo las manos en la obra, amassandole de barro, haziendo vna estatua sin alma, de donde creo que por algunos barruntos deste caso, inuentarõ los Poetas, que Promethco auia hecho los hombres de lodo. Como los intentos de Dios eran, de querer al hombre para cosas mayores, no quiso dalle el alma, como a los otros animales auia hecho, sino que parece que la corto de su pecho y fue que le soplo en el rostro, alento aquel barro, y viuificole, y produxole vna alma diuina, porq̃ le queria para hijo Adoptiuo, para heredero de la

la gloria, y compañero de los Angeles. Y es de advertir, que como el aliento sale de alla del coraçon, del pecho, alli estaua el hijo, salio la alma oliẽdo a hijo de Dios como el que a comido alcorça, si alienta le huele el aliento al ambar de la alcorça, assi alla como el hijo estaua en el pecho del Padre, olio el alma al hijo de Dios, y salio de casta de Dios, de su casta y linage, *Et genus ab Iobe summo*, Que dixo el otro poeta, y assi salio a la semejança del hijo como dize S. Pablo, Y parece q̃ traemos nose que parentesco con el, mas que con las otras diuinas personas (si assi se puede dezir) dize la letra Hebrea que soplo, o alento en el hombre vn espiritu de vidas, de donde se collige bien claro (si yo no me engaño) que le dio sola el alma racional, la qual en el hombre es principio de todas las vidas que tiene, y la q̃ haze todos los officios, que en las demas cosas viuas hazen sus almas, como es que el alma racional, da el vegetar y crecer al hombre, como lo da el alma vegetatiua en las plantas, y da al hombre que senta, como lo haze el alma sensitiua en el cauallo, y en el Leon, sin que sean menester tres como les parecio a algunos, Despues desto oracu[illegible] de la creacion del hõbre

Rõ. 8. f. *Et praedestinauit cõformes fieri imaginis filij [illegible]* Caiet.

Aug. cõ[illegible] nia p[illegible] ter hor[illegible] nem [illegible]

Gen. 1.d. Crescite, y multiplicamini, & replete terram et subjicite eam

bre pronuncio otros quatro, que tocan a su gouierno, porq̃ el hombre es fin de todas las cosas corporales. El primero fue q̃ tocaua a la rectitud de la naturaleza, y quando bediziendo al hõbre, dixo, creced y multiplicaos, y hinchid la tierra: y sed señores de todo quanto esta en ella. El segundo oraculo fue, que tocaua a la justicia original, y este fue el primer pacto y confederacion, y el primer precepto, mas no fue testamẽto: porque no auia sangre ni muerte: como en los demas que diremos. El oraculo fue, Comeras de todos los arboles q̃ estan en el Parayso, mas del dela sciencia del bien y del mal no comas, guarte del, q̃ esta alli el coco, mira q̃te mata no me lo toques. Pareçe q̃ hizo lo q̃ suelen hazer los hortolanos, quãdo guardan los higos de los paxaros, ponẽ vn coco, o espãtajo, para q̃ no se alleguen al arbol: assi hizo Dios, puso por coco la muerte, porque el hõbre no se llegasse, mas perdiole el miedo como los paxaros, q̃ suelen venir a sentarse, sobre el hombre de paja que veen en la higuera. No se ha de entender, que los arboles de la sciencia, y de la vida, tenian de su cosecha aquella virtud y fuerças que dize la Escriptura, sino q̃ se nõbran

Gen. 2.c. [illegible]

bran assi, porque en aquellos se exercitaua, el sentido y conocimiento. Y assi fueron vn cãpo de contienda y batalla, q̃ se le propuso a Adã, cuyo premio si guardaua el precepto, fuera el arbol dela vida sino la muerte era la pena de la transgression. Y esto dize Theodoro. Y a algunos les parece, que estos dos arboles no se han de entender como suenan a la letra, sino en este sentido: Que antes que peccasse Adam, solo se exercitaua en la cõtemplacion y deleyte, de las cosas diuinas: y este dizen que era el arbol dela vida, que plantò Dios en el Parayso, mas porq̃ dexo la contemplacion de los mysterios diuinos, y el trato que tenia con Dios, y con la virtud: y se allego a los vicios mundanos, y a los desseos carnales, y se hizo de su parte, cayo en diuersas enfermedades y muertes, y por esso morimos. Y este es el arbol de la sciencia del biẽ y del mal, q̃ (segũ ellos) fue causa de nr̃a muerte: porq̃ assi se lo dixeron en el oraculo del segũdo. c. del Genesis, en la ora q̃ comieres moriras. Esto lo prueuan assi, q̃ se vè enel hõbre cõpuesto de quatro Elemẽtos: de los quales procedẽ los quatro humores que tenemos, porq̃ los vicios humanos, dado que son muchos, al

Theodo ra.

Gene. 2. c. In quocunque n. die comederis ex eo morte morieris.

Ioā. 2 c. Omne q̃ in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum & superbia vitæ.

al fin se reduzen y diuiden, en quatro linages dellos, el primero consiste en el comer y beuer, el segundo, en los deleytes torpes, el tercero en el gouierno de las cosas, el quarto en el acrecentamiento de las riquezas, que los tres postreros son puntualmente, los que dize Sant Iuan, en su primera carta, Que todo lo que ay en el mundo, o es codicia carnal, o codicia de ojos que son las riquezas o es sobernia de la vida, que es el deseo de tener mãdos y gouierno. Aqui estos ponen quatro vicios, porque ponen el fundamento y la rayz de los demas, que es la gula, y destemple de comer y beuer, la razon, es porque del manjar, y de la beuida se engendran los quatro humores conforme a como son los mantenimientos, si son flematicos, crece y se engendra la flema, si colericos, la colera y assi de los demas Por la qual razon al que procura las cosas torpes, si quiere cumplir sus apetitos se le acrecienta el calor, sino puede, entristecese, y augmentase la melãcolia, y assi auemos de dezir de los demas humores. De donde sucede, que salga el hõbre fuera de los terminos de su complexion, y q̃ cresca vn humor, y exceda a los demas por cuyo excesso suceda la enfermedad,

y

y se haga la diuisió de los Elementos, y el apartamiẽto del cuerpo y alma que es la muerte. De lo dicho se sigue, que Adã, dexandose lleuar de los vicios, dio consigo en el barranco de la muerte. A otros les parece, que el arbol de la vida es Christo puesto en medio del jardin de deleytes para dar a todos la vida. Y assi como el arbol esta arraygado en la tierra, para recebir della el crecimiento, y sustento de la vida, assi Christo es arbol plantado en la tierra de los viuientes, de donde traxo su primer origẽ, dado caso que el cuerpo y organo de su diuinidad, lo traxesse de aquel pueblo seco y sin humor, como lo dixo Isayas, leuantarse a como pimpollo que nace en tierra seca, porque aquel pueblo no tenia humor de virtud. Y assi como el arbol, toma de la tierra virtud para las ramas, y hojas, flores, y fruta, assi Christo que biue en la tierra de la Diuinidad y paterna, comunica la vida q̃ recibe de su padre, a los ramos que estan vnidos con el. Assi lo dixo el mismo Señor assi como me embio mi Padre que viue, y yo viuo por mi padre, assi el que me come viuira por mi. Y el que come tomãdo el mãjar, como le toma el ramo de su trõco y rayz, assi este tal viuira por mi. Y en otro

Isay. 53. a Et ascẽdet virgultũ corã eo & sicut, &c.

Ioan. 6. d. Sicut me misit viuẽs pater & ego viuo, &c.

Ioan. 15.

Si quis in me nō ma=serit, mittet, foras &c. *Ioan. 15. a* *Sine me ni hil potestis facere.* *Ioan. 15. a* *Qui ma-net in me & ego in eo hic fert fructum multum.* *Hieroni. tom. 3. q. Hæbro, in Gen pag. 291. c. Et plantauit Dominus Deus parad isum in Eden con-*

otro lugar poniēdo mas clara la semejança del arbol dize el q̄ no estuuiere en mi esto es chupādo de mi la vida echarele de fuera como sarmiēto podado, y cortado de su cepa, y secarse a. Viuē y se hazē hermosas las flores en el arbol, mas cortadas o se sacā, o pudrē luego, assi nuestros pēsamiētos, obras, y deseos florecē en Christo q̄ dize, sin mi no podeys nada Madurā y sazonāse los frutos en el arbol, recibiēdo del el cōtino sustēto, assi nr̃o verdadero arbol de la vida Christo nuestro redēptor dize, q̄ lo hazē los q̄ estā en el, y alli sazonā sus frutos, y se hazē buenos para la mesa y plato de Dios. El q̄ perseuera en mi, y yo en el, este tal trae en mucho fruto De suerte q̄ los q̄ dizē, que Christo es el arbol de la vida: interpretālo spiritualmēte, y lo mismo hazen de todo el Parayso. Y aū el glorioso Sant Hieronymo parece que da a entender algo desto en las questiones Hebraycas sobre el Genesis, diziēdo. Plāto Dios el Parayso en Edē a la parte de Oriente. Por esta palabra, *Parayso*, esta en lo Hebreo huerto, y Eden quiere dezir deleytes: Simāco traduxo, Parayso florido. Y lo que se sigue en el texto, que le planto en la parte del Oriente, podemos nosotros traduzillo assi, plāto Dios

vn

Vn huerto de regalos al principio. Simanco y Theodocio, no dixeron a *Oriente*, sino al *Principio*, de lo qual manifestissimamente se collige y prueua, que antes q̃ Dios criasse los Cielos, y la tierra, ya auia plantado Parayso, como se lee en lo Hebreo, Hasta aqui es de S. Hieronymo Pues si por cosa manifestissima dize que se prueua, que el Parayso ya era plãtado antes que criasse los Cielos y la tierra, necessariamente auemos de dezir, que segun Sant Hieronymo, todo aquello era espiritual: porque antes del Cielo y de la tierra nada auia. Mas dexãdo esta questiõ para quien tuuiesse mas tiempo de tratalla, y boluiendo al arbol de la vida, suelẽ dezir algunos, que la virtud que tenia para dar vida perpetua era, que como por la fuerça del calor natural, se va gastãdo cõtinuamente su contrario el humido radical, que es el que nos conserua la vida, y el que cobramos de los mãtenimiẽtos q̃ comemos no es tã bueno, ni nos repara al cabal lo perdido, y por esto venimos a consumirnos, y a enfermar y morirnos, comiendo los hombres de la fruta del arbol de la vida, restauraran otra vez el humido primero, como si nada se huuiera perdido. Pareceme que esto tiene mucha

tra Orient, &c. Simmanchus.

cha dificultad, porque clara cosa es, q̃ si este arbol estaua en aquel jardin, y Dios les dixo a los primeros Padres, q̃ se multiplicassen y poblassen la tierra, q̃ no todos podiã viuir en el, sino q̃ auia de estar el mũdo lleno de gentes y pueblos, pues pregunto, el q̃ estuuiesse seys mil leguas del Parayso con vn Oceano en el medio, como y quando yria a coger fructa del arbol, quando la huuiesse menester: lo segũdo, como solo aquel arbol diera fruto para la vida de tanta infinidad de gentes? lo tercero, como durara aquel arbol tantos millares de años, como auia de durar el mundo: sino es q̃ digan q̃ podiã lleuar renueuos dela otras partes, y plantallos alla; mas estas son sueños. Lo que acerca desto me parece a mi es, q̃ no auiendose de entender spiritualmente, como les parecio a algunos, segun q̃ auemos dicho, y diziendo q̃ auia arbol material, digo que Adam no sabia del, ni q̃ le auia en el Parayso (como dize Ruperto sobre el Genesis) y si se collige del Texto sagrado, ni aun el demonio lo sabia, porq̃ Dios no lo auia reuelado aun, por no auer sido menester. Assi dize Dios, echemos a Adam del Parayso, porque por vẽtura no eche mano del arbol de la vida, y viua para siempre,

Ruper. in Gene.

Gen. 3. d. Nunc ergo ne forte mittat manum suam,

siempre, como quien dize, porq̃ no encuẽtre a caso cõ el arbol de la vida. Digo pues, q̃ assi como por estar todos los hõbres en Adam, como en nuestra rayz y tronco, auiendole mandado Dios q̃ no comiesse del arbol de la sciencia, porque moriria para siempre, comiendo sola vna vez se mató, y nos mató, assi por la misma razõ sino peccara le mostrara Dios el arbol de la vida, y comiẽdo del vna sola vez, cobrara la immortalidad y vida para siempre, a si mismo y a todos sus successores. De suerte, q̃ no fuera menester, que Adam, ni nosotros comieramos mas vezes: porque como dixo Aristoteles, la misma razon q̃ es de vn contrario, es del otro, y pues el vn arbol de muerte, comido solo vna vez nos dexo mortales, razon era q̃ su contrario el arbol dela vida, comido sola vna vez nos eternizasse: porq̃ no es bien, que sea mas poderoso el vno para el mal, q̃ el otro para el bien. Y piẽso que esta es la verdad, y la buena interpretacion de aquel lugar.

& sumat etiam dali gno vitæ & comedat & viuat in æternum.

Aristo.

Boluamos agora proseguir nuestros oraculos, que començamos: Delos quales el tercero fue, el de gracia. Y es lo que dize la escriptura, dio Dios vn profundo sueño a Adam, en el fue hecho Propheta

Gen. 2. d. Immisit ergo Dñs Deus sopo rẽ in Adã.

acerca

a cerca del matrimonio, y alli conociô que le auia instituydo Dios, para que los mismos fuessen hijos de hombres por naturaleza, y hijos de Dios por gracia. Cuyo contrario succede fuera de naturaleza, despues del peccado, que es salir, y nacer de yra. El vltimo oraculo, es del Sancto Baptismo o descanso diuino, que es la holgança de Dios, el alçar Dios de obra. Assi se dize en el Genesis. Descanso Dios de todas las obras que auia hecho, como si quedara cansado, que exponiendolo quiere dezir. Hizo estar quedo, o descansar al mundo, y confirmole en estado perfecto. Y exponiendolo assi, quitamos de Dios la imperfeccio que parece que dize esta voz, *Requieuit Deus* descanso Dios, porque en el, no puede caber cansancio. Dize mas. Y bendixo al dia septimo. Y santificole. Esto es, señalole por suyo, y apartolo delos otros dela semana, escogiolo para si, que esto quiere dezir Sancto, Santificado. Desta locucion vsa Dios algunas vezes, como quando dize por Isaias yo he mandado a mis sanctificados, q̃ vegan sobre Babilonia, y he llamado a mis soldados viejos, q̃ so la fuerça de todos mis esquadrones, porq̃ quiero mostrar la yra y sa-

Gen. 2. d. Immisit ergo Domin⁹ Deus soporem in Adam.

Gen. 1. a. Et requieuit die septimo, ab vniuerso opere q̃ patrarat.

Ibidem. Et benedixit Diei septimo. & sanctificauit illum

Isa. 13. a Ego mandaui sanctificatis meis & vocaui fortes meos

sia, q̃ cõtra Babilonia tẽgo. Habla de que auia de hazer viuir a Cyro y a Dario, cõ los Persas y Medos, para q̃ la destruyessen, y ganassen, como lo hizierõ, y llamo los sus santificados, esto es sus nombrados y puestos en lista para la guerra. Dize el texto, que la razon, porque bendixo, y santifico el Sabado, fue por auer cessado en el de criar, y en el se acabo la creacion. El bienauẽturado Sant Hieronymo da a entender, que crio Dios algunas cosas en el Sabado y dize assi. Destas palabras estrecharemos, y conuenceremos a los Iudios, que tanto se jactan de la ociosidad del Sabado, que ya desde el principio se disoluio, y quebranto su Sabado, pues que Dios obro en el, cumpliẽdo y rematando todas sus obras en el, y bendiziendole, porque en el puso la vltima mano a todas las cosas. Segun esto q̃ aqui dize este sancto Doctor, ayudado del texto, algo crio Dios en el Sabado. Porque dezir, cumplio Dios en el dia septimo su tarea, si nada crio, ni hizo, siguese q̃ el sexto dia lo remato, y pulio, y no el septimo. Y mas, q̃ despues de auer hablado del Sabado, pone la creaciõ del hombre, que por anticipaciõ, la puso en el dia sexto, porq̃ como alli contaua de la crea-

in ira mea exultãtes in gloria mea

Hiero. to. 3. inquæstio. hebra pa. 202. c.

Artabim igitur Iudeos, quid de ocio Sabati gloriantur, quod iam tũ in principio Sabbatũ disolutum sit, &c.

cion

cion de todas las cosas, puso la del hombre junto con las demas: porque todo lo q̃ es criar fuesse junto: mas despues pusole su proprio lugar, q̃ fue el Sabado, y dixo el como passo. Mas si la opinion de S. Hieronymo no es cierta, diremos, q̃ descanso el Sabado entero, significando la bienauenturança y gloria, y descanso q̃ se nos promete en la septima edad, passados ya los trabajos de los seys dias desta vida: en los quales auemos de merecer obrando, la quietud y descanso de la otra. Dize q̃ el descanso era Dios, cuya participacion es sumamente apetible, y esta es la gloria de los bienauenturados, q̃ es descansar en la visiõ, y participaciõ de Dios, cessando de todas las demas obras de los sentidos: en las quales nos encõtramos con los brutos. Y aun si es assi q̃ fuesse criado el hombre en el Sabado, venia muy bien, q̃ fuesse criado en el dia del descanso de Dios, el q̃ era para deleyte de Dios, y comẽçasse el dia Sãto el q̃ auia de ser santa y auia de acabar en santidad, y gozar del sossiego, y reposo de la gloria. He aqui los oraculos q̃ tocan al hombre, en el estado dela Iusticia original que son al principio del hõbre, q̃ es el ser natural, y al medio q̃ es de la gracia,

gracia, y al fin que es el de gloria, Y para el ser natural, le dio Dios dos oraculos, porque la naturaleza, se puede considerar en quanto a su puro y mero ser, y assi le dio el de su multiplicacion, sin mirar a otro respecto mas que a solo ser y deduzir, todo el linage humano de vn solo Adam, o podemos cōsiderar essa misma naturaleza en quanto no solo tiene ser, mas aun le conuiene bien ser, y porque este bien ser, que es auerse bien acerca de sus potencias y actos, y inclinaciones dellas, tocaua a la justicia original, por esto le dio el segūdo oraculo, de que no comiesse del arbol de la sciencia, que le desataria los numores, y le destemplaria el concierto y orden, de las potencias y fuerças del cuerpo. Los otros dos Oraculos tocauan al alma: Es de notar, que quando mas lexos estaua el hombre, de la venida del Reparador Christo, tanto los Oraculos eran mas escuros, y de menos aparencia, y quanto mas se apresuraua y acercaua su venida, tanto mas claros eran, y mas al descubierto les hablaua Dios a los hombres Y assi parece que a los Patriarchas, les mostraua por farsas y entremeses, y como por sueños, los mysterios de nuestra reparacion. Despues a los Prophetas ya se
V les

se les dixo mas claro, lleuando en esto, el curso que suele lleuar nuestro conocimiento, el qual (como dize Aristoteles) comiença de lo mas vniuersal y cõfuso. Arist. Assi lo primero que veemos, quando miramos de lexos vna cosa, y lo primero q̃ conocemos della es, que tiene ser assi dezimos, no se que me veo alla delante, ello algo es, mas no se que. Este conocimiẽto es muy confuso y remoto. Quando se va acercando, y veemos que se mueue, y q̃ anda derecho, dezimos, hombre es el q̃ via. Este conocimiento ya es algo mas particular, mas no tãto como el q̃ tẽgo, quando estãdo cerca veo es Pedro, o Iuã el que vi de lexos. Assi parece q̃ lo hizo Dios con los hombres, que les mostro de lexos su remedio, quando aun estaua lexos, como fue al principio del mundo, y assi tuuieron vn conocimiento algo escuro por sueños como a Adam, a Noe, y a otros: y por representaciones como en Abel, Isaac, Ioseph, y en muchos de los Patriarcas y Iuezes. Despues poco a poco yendose acercando su venida, les fue hablando mas claro, y començo a dalles cuẽta por menudo, y mas en particular a sus sanctos Prophetas, hasta que al cabo vino el mismo a cumplir su palabra, y a

mostrarnos, y descubrirnos los mysterios, que en vezes nos auia prometido de reuelarnos. Esto dixo san Pablo a los Hebreos. Solia Dios otro tiempo hablar a nuestros padres, por la boca de sus Profetas, mas agora ya tuuo por bien de hablarnos por la de su Hijo. Asi que los oraculos que tocan al hombre, en el estado de la rectitud y justicia original, son los que auemos dicho. Verdad es, que aun en aquel estado, hizo Dios vna admirable cifra, de toda la machina de la Iglesia, y de la Encarnacion y reparacion, y de quanto auia de hazer por los hõbres, como quien haze el modelo de la casa q̃ quiere labrar. Esto fue quando hizo Profeta a Adam, y quando le saco a Eua del costado estando el durmiendo, y al despertar dixo en viẽdola, este aora es huesso de mis huessos, y carne de mi carne, q̃ el Apostol lo expuso, diziendo. Este es gran sacramento, mas yo lo digo de Xpo y su Iglesia. Pues al Apostol le parecio grãde, sin duda deue de serlo, y de la tierra dio cõ su sentido en el cielo, y del primero Adam lo rebatio en el segũdo, por q̃ alli vio el primero, y en su sueño al segundo dormir en vna cruz. Vio tambien como lo q̃ por el passaua (aunq̃ por estar

AdHeb.1. Multipharium multisq; modis olim Deus loquẽs patrib. in prophetis: nouissime diebus istis locutus est nobis in filio.

Gene.2.d. hoc nũc os ex ossibus meis, & caro de carne mea. Ad Ephs. 5.

Sacramentũ hoc magnũ est: ego autẽ dico in Christo & Ecclesia.

dormido no lo sétia que, fue que le abrie ron el costado, y le sacaron vn huesso y carne con el, y la mengua y vazio que le quedo, se le rehizo con hinchille de carne, y de alli le formaron la Esposa madre de todas las gentes, assi vio que de aquel costado alanceado del segundo Adan, le quitauan la fortaleza del huesso, esto es, que dio de su espiritu y valentia a la Esposa la Iglesia para que sus ministros fuessen animosos, y esforçados en los peligros, y dixesse vn San Lorenço, ya estoy assado de esse lado, bolueme de esse otro y come, y para que vn S. Esteuan sufriesse las pedradas, y le pareciessen que erã gragea, y vn S. Andres la cruz y S. Ignacio los Leones. Y finalmente los de mas sanctos y martyres venciessen a los Tyranos, y acoceassen al mundo, y a sus pompas, y pusieronle carne en vez del huesso que dize flaqueza y pocas fuerças, que parece que se enflaquecio, y se apoco en alguna manera, tomando nuestros temores y miedos, en la passion, teniendo hãbre y sed, frio y calor, tristeza y alegria, como cada hijo de vezino de la Aldea del mundo, que es lo de S. Pablo desmenuzo se (dize) assi mismo, apocose, encogiose y dissimulo su mageslad y grandeza, echo- se

Ex Bre. Rom. iã assatum en versa, & manduca.

Ad Philip. 2.

Semetipsum

se acuestas vn fieltro, pusose en traje de criado, hecho al talle de hombre. Como quando algun grāde quiere salir a pasear de noche, que dexa el vestido galan que trae de dia y toma vn herruelo y sombrero de vn paje, por yr mas cubierto, assi Christo queria se passear por la tierra, era de noche, *& tenebrae eum non comprehenderunt*, no le conocieron con la escuridad de la noche. Y por andar mas dissimulado echose vn capote de paje acuestas. *Et habitu inuentus vt homo*, pusosse en traje de hombre. Vio mas Adam en aquel sueño, la gran junta que Dios auia de hazer con su Esposa, hasta dezir, *Hoc nunc os exossibus meis, &c.* Esta es huesso de mis huessos y carne de mi carne, porque auia de tener nuestra naturaleza, y auia de cumplir el *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem*. Que por su Iglesia auia de dexar a su padre, esto es venir del cielo a la tierra. *A Deo exiuit*, que dixo S. Iuan, y auia de dexar a su madre, como lo hizo en la cruz que por esto no la llamo madre, sino muger, como si le dixera, quando se atrauiessan negocios de mi Esposa, no reconosco madre porque, *propter hoc relinquet homo patrem & matrem*. Todo esto vio alli Adam y lo soñaua, y Dios y la bósquexi-

Sum exinaniuit formam serui accipiens, &c.

Ioan. 1. 4

Ioan. 13 a

Ioan. 19. e Mulier ecce, &c.

Gene. 2.

do toda nuestra Fè. De manera q̃ soñaua q̃ passaua por el segundo Adã despierto, lo que no via q̃ passaua por si dormido. He aqui donde comiença a nacer nuestra Fè, y el credito de la prophecia y su firmeza, y como Dios nos començaua a assigurar y a azâjar el edificio Xpiano, y como va descubriendose la verdad q̃ pretendemos aueriguar, de q̃ en la profecia estriba grandemẽte la firmeza de nuestra Fè, que es lo mismo que dezir, que se apoya en las palabras y promessas de Dios.

(.:.)

DISCVRSO DIEZ Y OCHO EN *que se prosiguen los oraculos diuinos que hazen a nuestra Fè.*

Gen. 3. a. Sed & serpens erat callidior cūctis animantibus terræ quæ fecerat dominus Deus

DIcho auemos de los oraculos q̃ tocauan al estado del hombre, antes que peccasse, veamos agora, los que le reuelo Dios despues del peccado. Y porq̃ vamos por orden, digamoslo assi. Cuẽta la Escriptura en el 3. cap. del Genesis, q̃ entre los animales que Dios auia criado, la serpiente era la mas astuta y cautelosa de todos los demas. Queriendo pues el Demonio, hazer con el hombre que perdiesse, lo que no pudiesse cobrar despues

en largos años, y sabiédo que a todas las cosas, les auia dado Dios alguna ley particular, para que viuiessen niueladas y reguladas por ella, cójecturo q̃ no se auria dexado a Adam suelto sin ella. Mas ignoraua la el demonio, y como sagaz y de gẽtil discurso cayo, y vino a dar por ciertos indicios en lo que podria ser. Que cierta cosa es, que a nuestro Padre, le dio Dios el precepto impresso en el entendimiẽto como hazia antiguamente sus reuelaciones a los Profetas, y q̃ no se lo dio de palabra. Pues como no supiesse qual era el mandamiento, y tras esso no creyesse, q̃ estaua sin el, y viesse que los demas animales comian de sus particulares manjares, sino solo Adá y Eua, disponiendolo Dios assi, y enseñando al hõbre, porq̃ no fuesse forçado de seruir a su viẽtre y gula como los demas animales, creyo el demonio, q̃ no dexauan de rõper el ayuno por modestia natural q̃ tuuiessen, sino por algun particular mandamiẽto de Dios. Cõ esta sospecha quiso echar vn lance, para ver como le salia. Determino pues de acometer a la muger, porq̃ el que quiere desgajar vn Arbol, no comiença por lo mas fuerte que es el tronco, sino por las ramas, que tienen menos resisten-

cia, y aquellas desgaja primero assi el demonio acometio ala muger como mas fragil, y deleznable, y mas prompta para caer porque fuesse mas facil la victoria. Aora por la muger se entienda la parte animal (como le parece a Philó y a otros) aora la misma Eua, que es lo cierto, que los que dizen que la parte animal, es en sentido spiritual, y dizen que el demonio aplica assi la carne y sangre que es la parte animal (y Michael principe, que recibe las almas) como lo canta la Iglesia) tira assi los animos y la parte racional, y assi lo animal que milita debaxo de la vandera, y Reyno del demonio, pelea contra el spiritu. Pero dexado esso, que no es la letra: atreuiosse a la muger, porque le falta la verdadera Imagen de Dios, la qual teme grandissimamente el Demonio. No queremos dezir que la muger no sea ala imagé de Dios en quanto toca a lo essencial de la Imagen mas que no esta en ella tan circunstácionada como en el hombre. Y assi S. Pablo a los de Chorinto dize. El hombre es ymagen de Dios, mas la muger lo es del hombre, Que por otros terminos lo dixo mas abaxo, tratando de que en la Iglesia los hombres oren descubierta la cabeça, mas las mugeres cubiertas, da la razó y dize

Philo. Iudaeus.

1. Cor. 11 h. Vir imago et gloria Dei est mu lier autem gloria viri est.

y dize. El varon no se cubre, porque es imagen y gloria de Dios, mas la muger es gloria del varon. Quiere dezir sant Pablo que el hombre es ymagen de Dios, porque tiene el Imperio y mando, y porque assi como de vn Dios salieron todas las cosas, y fueron hechas por el, y tomaron origen y principio de Dios, assi ni mas ni menos, todo el linage humano salio, y se deriuo de Adam, Es tambien el hombre gloria de Dios, porque se gloria de que hizo al hombre capaz de razõ, y por esso no se deue de cubrir la cabeça, y por mostrar que no esta sujecto a la muger, sino que antes tiene potestad y mando en ella. La muger es gloria del varon, porque salio del, y porq̃ le esta sujeta y esto es gloria y honrra del marido, y por esto añide el Apostol, porque no fue el hombre formado de la muger, mas al cõtrario la muger lo fue del hõbre. Esto mismo quiso dezir al principio del capitulo, donde dize esto, que Christo es la cabeça del hombre y el hombre lo es de la muger. Digo pues que por esta razon la muger no es tan perfecta ymagen de Dios, como el hombre, y assi la comunicacion de los sacramentos se le dio al varon, no a la muger, y aũ del sagrado texto se collige algo

Non enim vir ex muliere est, sed mulier ex viro. Volo autẽ vos scire, quod omnis viri caput Christus est

put autem mulieris vir. Gene. 1. d. *Et creauit Deus homi nẽ ad ima ginem suã &c.* Gene. 3. d. *Cur præce pit vobis Deus, vt non come retis ex omni ligno paradisi &c.*

desto, que dize del hombre, a su imagen y semejãça lo crio, y luego pone a la muger, y dize, varon y hembra los hizo, que parece que a ella no le llama imagen de Dios. Enuistiose pues el demonio en vna serpiẽte. ora sea que tomasse su talle, ora que fuesse verdadera serpiente. Esto es cierto, que no permitio Dios que Eua fuesse tentada, sino con aquella aparẽcia, porque luego a la primera vista, le fuesse sospechosa la cõuersacion, y se recelasse y creyesse, que deuia de auer alli algun embuste. Assi tambien permitio Dios, q̃ el demonio pidiesse los hijos en sacrificio a los hombres, para que ellos aborreciessen dioses tan crueles que les matauan sus hijos, y assi los retraxesse de la Idolatria y adoraciõ de demonios. Con este talle le dixo a Eua, porque os à mãdado Dios que no comays de todos los arboles del Parayso? Eua nada turbada de oyr hablar vna serpiente, no espãtado se de hablar a solas con el diablo, respõdiole. Mal estays en la cuenta desso, antes podemos comer de todas las frutas del Parayso, con tal que solo no toquemos aquel, q̃ esta en medio, q̃ lo quiere Dios para si, y nos ha dicho, q̃ en el pũto que del comeremos moriremos. Diole gran

Nequaquã mortem mo riemini Scit enim De°, quod in quocun

gran rifa al demonio, y dixole. Bien pareceys boçales, y que fabeys, y aueys vifto poco, pues os creeys tan de ligero. Dezir que morireys es fueño, y coco con que como a niños os efpanta Dios, mas quiero defcubriros la çelada. Sabe Dios muy bien, que fi comieredes de aquel arbol, fe os abriran los ojos, y fabreys, y conocereys lo bueno, y lo malo, y fereys como Diofes, fin tener necefsidad de acudir a el cõ cada niñeria q̃ fe es offreciere, que por teneros fujetos, y porq̃ lo ayays fiempre menefter, os ha puefto effos affombras de chicos. Creyolo Eũa que no deuiera: y es mucho de confidarar, que mientras eftuuo con fu marido, nunca el demonio fe atreuio a cometella, mas en apartandofe, luego fue con ella la tentacion, para q̃ fe vea q̃ la muger nada ha de hazer que no fea delante los ojos de fu marido. Afsi el Redemptor, quãdo la Samaritana le dixo. Señor dadme deffa agua que dezis, para q̃ no tenga necefsidad de venir a efte pozo, quando en mi cafa la aya menefter; Refpondiole fi dare, pero ve y llama tu marido, dando a entender en efto, q̃ no es buena la muger para negocios de a folas. Y piẽfo que no es muy lexos de la letra Hebrea, quando dixo Dios

que die comederitis, ex eo aperientur oculi veftri: & eritis ficut dijfciẽtes bonum & malum.

Ioan. 4. c. Domine dã mihi hanc aquam, vt nõ fitiam, neq; veniã huc auri re dicit ei Iefus vade

voca viriũ tuum, & veni huc. Gen. 2 c. Nõ est bonũ hominẽ esse solum faciamus adiutoriũ simili sui. Gen. 12 .a Ambula coram me, eristo perfectus.

Dios, No esta bien el hombre solo, hagamosle vna q le ayude. Dize en lo Hebreo demosle vna ayudadora, que este delante del. En las quales palabras, mostro el oficio que queria que tuuiesse la muger en casa del marido, que es seruille, y estalle siempre delante, porque es metaphora de los criados, que siempre miran al rostro de su señor, para ver lo que les manda, por esto estar siempre delãte de vno es seruirle.

Assi lo dixo Dios a Abraham, anda delante de mi, y sey perfecto, esto fue dezille, sirueme y seras perfecto. De manera que el cuydado de la muger, a de ser seruir a su marido, miralle al rostro, para ver lo que quiere, traelle siempre delante de los ojos, haziendo cuenta que siempre su marido la mira, para que desta manera, no haga cosa que no deua, y esto es ser ayudadora delante de su marido.

Quedando pues Eua persuadida con la conuersacion del Demonio, no vio la ora de buscar el arbol vedado, en despecho de todo el linage humano, porque de las palabras del texto, me parece que se colige, que no fue esta tẽtacion junto al arbol de la sciencia. Hallole, pareciole biẽ la fruta de lindo parecer, y que tenia talle de

de ser de gentil sabor, determino de no rebentar de antojo, y asiose de vna rama, y diose vna hartazga de su fruta, que no deuia de auer poca có que se opilo, y nos opilo, y nos durara la détera a todos miẽ tras durare el mundo, y a muchos mientras no se acabare el infierno, que sera para siempre. No contenta con su daño, sin mirar lo que hazia, lleuale della a su marido, que por no enojalla, aunqne supo de que vedado era la fruta, y aunque tenia bien en la memoria, que por aquello sacauan prenda, comio y pecco, y abrierõsele los ojos, no para lo que Eua dixo, de boca del Demonio, mas para ver su daño su muerte, su desnudez su perdició, y su infierno, Dize Gennadio sobre aquel lugar. Abrieróseles los ojos, esto es que se recrearon y refocillaron (porque lo digamos assi) para que despiertos de vna natural pesadumbre y torpeza fuessen excitados a la codicia del acto del matrimonio: a la qual concupicencia y ardor, necessariamente se le siguio la verguẽça. Y que la escriptura, al recrearse y repararse con la comida, llama abrirsenos los ojos, prueuase de quando el Principe Ionatas hijo de Saul, dando vna batalla, y estãdo desmayado, porque no auia comido en
todo

Genadius.

1. Re. 14. d.

el dia, arrebato de vn panal que hallo en vn alcornoque, y comio, y dixo, los ojos se me han abierto en comer este panal, y es que la hambre turba la vista.

Vidistis ipsi, quia illuminati sunt oculi mei, &c

Gran sospecha tengo, que como Adã supo que Eua auia comido, y vio que no se auia muerto conforme a lo que Dios le auia dicho, que deuio de pensar q̃ aquello auia sido metaphora, o amenaça, y si alguno me dixere que Sant Pablo dize que Eua fue engañada, mas no lo fue Adam, responde que Sant Pablo, dize que Adam no fue engañado por la serpiente, sino Eua, y dizelo a proposito, de que va dando reglas de viuir a las mugeres y dize. No quiero que las mugeres anden cargadas de oro ni sedas, ni bordados, ni con almirantes, ni enriços, ni con el cabello encrespado, ni llenos de perlas, ni de diamantes, sino q̃ en el trage se les eche de ver, que prometẽ piadad y buenas obras, pues como dixo S. Augustin, natural es a las mugeres ser piadosas, la muger si algo ignora aprenda con silencio, y sujeccion, ni quiero que enseñe ni sea maestra, ni se entone contra su marido, sino que tenga silencio.

1. ad Thi. 2. d. Adam non est seductus mulier autem seducta in præuaricatione fuit. Haymo in Augustin

Y da la razon diziendo porque ya sabeys q̃ Adã fue primero formado, y despues

pues Eua, y el no fue el engañado mas ella lo fue en la preuaricacion, dõde da ha entender Sãt Pablo que quiere dezir en esto, que a Adã no se le atreuio la serpiẽte, ni lo tẽto, ni persuadio a el, sino a Eua Quanto mas que podemos dezir, que Adam no fue engañado, porq̃ jamas creyo q̃ comiẽdo auia de q̃dar Dioses, antes vio que hazia mal, y cõ todo esso comio por complazer a la señora. Y juntamente cõ esto se compadece, que pẽsasse que pues no era muerta comiendo, que deuia de ser amenaza, y en esto bien le pudo engañar, sin engañarse en que hazia mal. Mas sea lo que fuere, que al fin comio, y le hizo mal prouecho el bocado. He aqui puestos muy del duelo, y aun del lodo a nuestros abuelos. Sale Dios a dar vna buelta por su huerta, para ver en que entendian sus nueuos hortolanos, y dize que se passeaua a la fresca, ya casi a la tarde. Demanera, que Dios yua enojado, y de espacio, que parece que lleuaua pies de plomo, y dauale vna marea en el rostro que le templaua la colera, porque yua a castigar al hombre, Llegando cerca dale vozes, y es que como la buena gente se hallo burlada y desnuda, y sintieron venir a Dios, embos

carse

Gen. 3. b. Ambulabãt ad auram.

Vocauitq. Deus Adã

caronse en lo mas espesso que hallaron. Y es lo bueno, q̃ luego tomaron officio de sastres, y es q̃ corridos de verse desnudos, pensaron de adargarse con vnas hojas de higuera, que hiluanaron para cubrir su desnudez. Porq̃ veays q̃ discreto auia quedado con la fruta, pues con tan flaca defensa penso de cubrirse. Començo luego el supremo juez a hazer el processo, a tomar los dichos, y a auriguar el delicto, y lo primero examino al hombre, como a quiẽ auia hecho cabeça de familias, y a quien de prima instancia auia dado el mandamiento de no comer. Escusose con la muger, diziẽdo; Señor la muger que me distes, me dio de la fruta del arbol, y comi: cómo cargando a Dios alguna culpa, en auelle dado tan ruin compañera, que le auia hecho comer, y pecar. No fue esta respuesta conocimiento de su culpa, sino defensa que tomo contra la saña, que en Dios conocia. Pregunto luego Dios a Eua la causa, de auelle quebrantado su mandamiento: responde cõ la persuacion y engaños de la serpiente, diziendo. La serpiente me engaño. De donde pienso que les queda a las mugeres, el abroquelarse siẽpre en sus yerros, con dezir, el diablo me lo hizo hazer. A se de

Gen. 3. c. Mulier quam dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno, & comedi. Quare hoc fecisti? Quae Respondit. Serpẽs decepit me, & comedi

se de aduertir aqui, que Adam no dixo que Eua lo auia engañado mas la muger echo su culpa al engaño del Demonio. Y por ventura aludio a esto Sant Pablo quã do dixo, que Adam no fue el engañado, porque siguio la letra, que dize que el hombre no se llamo a engaño, sino la muger, Dexando de hablar Dios con ellos, buelto a la serpiente sin preguntalle, ni esperar razon del engaño, la maldixo ora sea, porque si era animal bruto, y el Demonio se auia enuestido en el, no auia q̃ entrar en razones con quien carecia della y tampoco al Demonio auia que esperalle, pues ya por su peccado, antiguo padecio, y lleuaua consigo su pena. Y si era el Demonio, en forma y talle de serpiente, tambiẽ era cosa por demas el preguntalle, que porque auia engañado la muger pues esse era y es, y sera su officio, hasta el vltimo dia del siglo. Y si preguntasse aqui alguno, que siendo la serpiente animal vfo de razon, y teniendo toda la culpa el Demonio, y que ella no podia ni tenia libre aluedrio, para resistir que el Demonio no se lançasse en ella, que culpa tenia para que Dios la maldixesse, y lo segundo, si a caso antes de esta maldició, la serpiẽte tenia pies: y andaua leuãtado

el cuerpo, como vemos los lagartos, y Caymanes, porque sino, ay aqui algũ grã secreto. y sino miramos a que el Spiritu Sancto es el Auctor de la Scriptura, parecen estas cosas consejas de vejezuelas que hilan al torno, que dizẽ que antiguamente, hablauan los animales Digo pues a lo primero, que piẽso que el Demonio tomo por instrumẽto vna serpiente verdadera, y persuadome q̃ era de mucha astucia natural, y que andaua mas casera y familiaa cõ la muger, que los demas animales, y por esso el Demonio la tomo, por mas acomodado instrumento, que los demas animales. Y el maldezilla Dios, no siendo culpa, es dar a entender, quanto aborrece Dios el peccado, y que gran ogeriza tiene con el, pues aun a lo que tenemos por instrumento para offendelle, lo castiga, y parece que se venga en el. Esto se descubrio alla en lo del bezerro del desierto, que parece que no se hartaua Moysen, de hazer vengan- ças en el, como si tuuiera la culpa de la ydolatria de los de Israel. A este mismo proposito mandaua Dios, que le encerrassen las cenizas de los animales, que se le offrecian por los peccados, que ni aun las cenizas, parece que queria ver. Pues

Exod. 32. Gen. 3. c. *Quia fecisti hoc maledict⁹ es inter omnia animantia & bestias terræ, super pectus tuũ gradieris & terrã*

Pues porque la serpiente auia sido el instrumento del peccado, maldizela Dios como si fuera capaz de culpa. Aunque si a caso no era verdadera serpiente, sino que solo el Demonio, tomo vn talle de serpiente para hazer aquel tranpantojo a Eua, auemos de dezir, que toda la maldicion se encamino al Demonio, y no a la serpiente, porque no dize mas de, por que has hecho esto, maldito eres entre todos los animales de la tierra, andaras sobre tu pecho, y comeras tierra, todos los dias de, tu vida. Yo pondre enemista des entre ti y la mugar, y entre tu descen dencia y la suya. Y ella o su succesió, te quebrara la cabeça, y tu accecharas al taló de su pie. Claro esta, que la serpiente no es mas maldita, que los demas animales alomenos no sabemos en que. Y a lo que podemos entender, todos los linages de serpiente, los vemos ygualmente aborrecidos, o despreciadas, que vn Leó vna Orça vn Tygre, el Rinocerote. Elephante, y otros animales fieros, los tenemoa en nuestra cópañia, y los amásamos, y nos siruẽ en algo, mas ni la serpiẽte ni la culebra la biuora, ni el lagarto, ni el basilisco ni el regulo, ni el aspide, ni los demas animales deste linage, nos siruen de com-

cũmodes cũctis diebus vitæ tuæ inimicitiat ponam inter te & mulierem, & semẽ tuũ & semen illius ipsa conteret caput tuũ & tu insidiaberis calcau o eius.

compañia,ni los criamos en nuestras ca-
sas,ni nos aprouechamos de su industria
para algun interes de la vida humana,y y
gualmente son todos venenosos,quiero
dezir,que todos ellos tienen veneno q̃
mata.y nos quita la vida,y por esto los a
borrecemos,y los perseguimos,y no por
tener respecto,a la maldicion que Dios
dio a la serpiente. Pues dezir que el casti-
go fue,de que fuesse venenosa, no es de
creer,pues que diziendo, andaras sobre
tu pecho, no cõuiene al Basilisco q̃ tiene
pies,y el mas ponçoñoso de todos. An-
tes bien, en la ciudad de Ecija en la An-
daluzia,auia dos serpientes,que las trayã
de Africa,y tenian pies como lagarto, y
el cuerpo pequeño,y la cola muy grande
y ella y el cerro lleno de espinas. Estauã
tan mansas, que sin hazer mal, comian el
pan que les dauan en la mano. Assi que si
aquellas eran serpientes,digo q̃ este nõ-
bre le puso la escriptura, no propiamẽte
por serpiente,sino por culebra. Pues de-
zir que le dieron por maldicion el andar
rastrando, y pecho por tierra, tampoco
Gen. 1.c. se puede dezir, porque la escriptura nos
Producat desengaña, diziendo, que antes q̃ criasse
terra ani- Dios el hombre,mando a la tierra,q̃ pro-
viuē- duxesse los animales que andan sobre sus
pies.

pies; y los que rastrá por la tierra, y p aes era antes que criasse al hombre, ya quãdo pecco auia Culebras, y Biuoras sin pies. Luego tampoco en esto podemos dezir que dio nueua maldicion a la serpiente. Y con esto queda respondido a la question que se pregũta, si la serpiente tenia pies antes desta maldicion? Digo pues, q̃ todo lo que debaxo deste nombre dize Dios, se ha de entender del demonio, y assi dize Seuerino, Pues el se aprouecho dela serpiente, galanamente perseuerando Dios en la semejança, y lleuandola adelante le dize, andaras sobre tu pecho. Porque no teniendo cosa comun cõ los del Cielo, ni pudiẽdo leuantarse a las cosas celestiales, como destrocando de los pies, se le manda justamente que vaya rastrando sobre el pecho: que coma tierra, el que fue priuado del pan de los Angeles. Y pues ya aquella sazon era maldito, lo que allende desto se le dize, fue profecia y vaticinio, de lo q̃ auia de passar entre Christo, y el demonio. Dize, yo pondre enemistades entre ti, y la muger. Si por la muger auemos de entẽder a la Virgen santissima (como quieren algunos Sanctos) ninguna pura criatura à tenido tan grandes vandos, ni le à hecho jamas

tem in genere suo, iumenta et reptilia et bestias terræ, secundũ species suas.

Seuerino.

Luc. 11. c. Cũ fortis armatus custodit atriũ suũ.

in pace sūt eaqua possidet. Si autem fortior illo superveniens vicerit eum, vniversa arma eius aufert in quibus cōfidebat, & spollia eius distribuet.

Iob.41.d. Nō est super terrā potestas, quæ cōparetur ei, qui factus est vt nullum timerete

Ioan. 12.

al Demonio tan sangrienta guerra ni se aburlado, y mofado del tan a su saluo, como la Virgen pues ni por vn punto le fue prisionera ni le reconocio vasallage, cosa que no se pueda jactar el mas ostirado de los Sanctos del Cielo, ora por actual, ora por original, nadie piso este mundo de quien este Tyrano, no se lleuasse vna pluma si quiera. Pues que su sucession, o decendencia le quebrantasse la cabeça (que es su Reyno, y sus Principes, y lo mas poderoso del) nadie lo dudo, Y assi dixo Christo nuestro Redemptor. Quando vn hombre valiente, y bien artillado puesto a la puerta de su casa la defiende, seguro esta lo que tiene de las puertas adentro mas si llega a querer entrar, otro mas diestro y esforçado, quitalle a las armas, y robarale los despojos: Esto dixo Christo nuestro Redemptor, mostrando que aunque el Demonio era valiente, y tanto que dize Iob que no ay poder sobre la tierra, que no sea de gallina, cotejado con el suyo, que possehia en paz, y sin contradicion este mundo, y los mundanos, que ya era llegado el tiempo quando otro mas valiente, y esforçado (que era nuestro gran capitan Christo) le quitaria la presa de las

vñas

viñas, y arrebatando de vn palo de la Cruz, a garrotaços le auia de hazer vaziar la tierra, y arrinconarse en el infierno. Assi dixo vn dia, estando ya a las puertas de la muerte, llegaronse vnos Gentiles q̃ auian subido a Hierusalé, a adorar a Dios en su Templo, a san Felipe, a la sazon q̃ el Redemptor estaua diziendo diuinidades de aquella boca; y desseosos de hablarle y de conocelle, no atreuiendose ellos a llegar por si mismos, tomaron a S. Felipe por padrino, que era vno de los de la camara del Rey, y dixole. Señor, querriamos que nos abriessedes la puerta, para hablar al Señor Maestro, que estamos perdidos por su Doctrina. Felipe dixolo a Andres, como a priuado mas antiguo, y los dos hechos de concierto, dixeronlo al Señor: el qual viendo que los Gentiles se le afficionauan a su Doctrina, y que eran los que el Demonio tyranizados, y que sa los auia de quitar, y traer al verdadero Señor: y que ya se acercaua el tiempo, en que se auian de acabar la Tyrania, y esclauonia del maluado Demonio, y en que auia de romper el jugo pesado, que estaua sobre las ceruizes de los hijos de Adam, y que se auian de cortar y hazer pedaços, los

ñudos de las coyundas del pecca lo, para cumplir, el tanto monta (q̃ dixo el otro) y que auia de quebrarse en la cabeça la vara de Alcalde (que dixo Isaias) y q̃ ya se aparejaua el palenque, o el estacado, donde se auia de hazer el desafio, viendo todas estas cosas, y estando cierto de la victoria començo a dezir. Agora es el tiempo quando vendremos a las manos, y llegaremos a las veras mis enemigos y yo. q̃ hasta aqui todo ha sido burlas ligeras, aora vendremos a las cuchilladas finas que sacã sangre, que hasta aqui todo ha sido dar en los broqueles, y aunque parezca que son tres al mohino, no por esso les boluere las espaldas, que manos tengo para todos. Aurelas con el mũdo, y tẽgole de rindir y condenar, y echarle fuera del estacado, al Principe de las tinieblas, y tras esso ahorcare de tres palos al ladron, de Adan el viejo, de manera q̃ triumphare de todos tres: *Palam triũfans illus in carne sua* (q̃ dixo S. Pablo) he aqui el semen (porque hablemos assi) q̃ auia de quebrantar la cabeça a la serpiente. Y esta palabra *semen*, que dize aqui la escriptura, es la misma del Genesis, adonde hablando con Abrahã, y quiriendole hazer alguna señalada merced por aquel famoso

Nunc iuditium est mũdi nunc Princeps huius mũdi eijcietur for-

Gen. 22. c. Per me metipsum iuraui di-

moso

moso seruicio que le auia hecho, en que-relle sacrificara a su hijo, le dize. A fe de quien soy, que pues por mi respecto, no perdonaste a tu solo hijo, sino q̃ en quãto fue de tu parte le degollaras, si yo nó te lo impidiera: y que pues a podido mas contigo mi seruicio y mandamiẽto, que la fuerça del amor natural de Padre, que en retorno y en cuenta desso, yo te multiplicare y acrecentare, y tu simiẽte sera como Estrellas en el Cielo, y como la arena de la Ribera del mar. Y tu simiente (que es vn decendiente tuyo) ganara las puertas a tus enemigos, y en el se dara la bendicion a todas las gentes. He aqui expuestas, lo de las enemistades del *simen* (q̃ de intẽto vso desta termino, y quiere dezir el hijo, o decendiente) y las del demonio, y lo de el quebrantalle la cabeza Sale S. Pablo, y allegãdo este lugar dize. A Abraham y a su simiente, le fueran hechas las promessas. Y no le dixo Dios, en tus simientes como en muchas, esto es, no le dixo en tus decendientes, o en tus hijos seran benditas las gentes, sino solo le dixo en singular, en tu *semen*, o en tu hijo, q̃ es Christo. Cotejemos aora estos lugares. A la serpiente le dize Dios que pondra enemistades entre el *semen* de la

cit Dominus, quia fecisti hãc rẽ, & non perpertisti filio tuo vnigenito, benedicam tibi, & multiplicabo semẽtuum sicut stellas cœli, et velut, &c.

Ad Gal. 3. c.

Abrahæ dictæ sunt promissiones, & semini eius, Non dicit: *&c.*

Psal. 126. b.

Quicontrivit portas æreas, & vectes ferros confregit.
Luc. 11. c.
Rom. 9. b.
Gal. 4. d. 1
Cor. 10. d.
Non enim omnes qui ex Israel sunt, hi sūt Israelitæ neque qui semē sunt Abrahæ omnes filij Sed in Isaac vocabitur tibi semen i. non qui filij carnis &c.

muger, y e' del demonio, a Abraham q̃ su *semen* tendra enemigos, cuyas puertas vencerà y rompera. Dauid dize que quebrantara las puertas de Bronze, y despedaçara los vmbrales y postes de azero. S. Pablo, que aquel *semen* es Christo, y Christo que si viene otro mas fuerte y brauo, que el q̃ guarda la puerta, que se la gana, y quita los despojos. Luego en solo lo que Dios dixo al Demonio, encerro todo el Mysterio de nuestra reparacion. Y porque de camino, que declarada la promessa de Abraham, digo que le dixo Dios: sera tu descendencia tanta como son las Estrellas del Cielo, y como la arena del mar. Dos pueblos de Israel nos muestra san Pablo, en la carta q̃ escriuio a los Romanos, y en la de Galacia, y en la primera de los de Corintho, dōde dize. No todos son hijos de Israel, y decienden de su tronco y sepa, son Israelitas, ni todos los q̃ vienen de la casta y casa de Abraham son hijos, porque le dixo Dios, en Isaac se contara tu succession, y decendencia. Y declaralo el Apostol, y dize, lo que os digo es, q̃ no todos los q̃ son hijos carnales de Abrahā, son hijos de Dios, sino solos los q̃ son hijos de promission. He aqui donde haze distincion

stincion

stincion de dos pueblos de Israel, el vno carnal, significado por Agar y su hijo Ismael, que dixo san Pablo q̃ sirue con sus hijos, viua representaciõ del pueblo Iudayco, y de como esta el dia de oy, de lo qual trataremos a otra sazon. El otro pueblo es el verdadero Israel, que es el Christianismo, y son los verdaderos hijos y sucessores de Abraham, herederos de su Fè, y imitadores de sus virtudes. En la promessa q̃ hizo Dios al Patriarca, le dio como vna vislumbre de estas dos descendẽcias. Dizele, A Fé de quien soy, y por vida mia, que pues por mi respecto no perdonaste a vn solo hijo que tienes, que yo te dare la bendicion. Y declarandose que era lo q̃ llamaua bendezir a Abraham, dize, yo multiplicare tu descendencia como las Estrellas del Cielo, y hare q̃ sean tan innumerables como las arenas del mar. Claro esta que los justos dize la Escritura, q̃ resplandecerã como Estrellas, y como Sol. Pues dize Dios el Israel spiritual, los hijos de la promessa, el pueblo imitador de tu Fè, esse tal sera tan innumerable como las Estrellas, y digo como ellas, assi en el resplandor, como en el cuento, pues son los justos, y buenos, cuyas almas con la gloria que tendran,

Ad Gal. 4. d. Agar, qui seruit cum filijs suis.

Dan. 16.

Sap. 3 b. Mat. 13. f.

tendran, quedarã mas bellas que fendos foles, y los cuerpos retocados de aquel resplandor, tẽdran el dote de la claridad con los demas, y pareceran Estrellas. Mas tus hijos carnales, los de la esclaua, el Israel carnal, esse sera en la muchedumbre como arena, porq̃ no gozaran del Cielo. He aqui explicada la promessa que se le hizo al Patriarcha. Cõforme a lo q̃ deste caso de la muger y la serpiente: auemos dicho, podriamos traher infinitos lugares de la Sagrada Escritura, a donde viessemos, asombrados todos los sucessos de nuestra Fe, y el discurso de los Milagros, del Redemptor, y los Mysterios que tocan a nuestra creencia, y como se va cimentando y çanjando la certeza de nuestra Fe. Y tambien veriamos como los Prophetas hazen trauazon con los hechos de los Patriarchas, de suerte que los vnos y los otros, fueron Prophetas de nuestros Mysterios, sino que los vnos dixeron de palabra, lo que los otros representaron con obra. Mas porque otra vez nos vendra a las manos esta materia y porque seria sacalla aora mucho de su lugar, y porque no se puede poner aqui, ni aun toda junta en otra parte sin gran prolexidad y cansancio, de los que la leyeren

yeren, la dexaremos aqui começada, emplazando a los curiosos, para que la busquen en otra parte. Solo concluyre, con lo que nuestro Redemptor dixo vn dia a los phariseos. Queriales persuadir que era hijo de Dios, y entre muchas razones que para ello les hizo, la que cerro la platica, y dio la conclusiõ, a la prueua de su intento, y en la que parece que hizo la fuerça fue, en aprouecharse del testimonio de las prophecias, y assi les dixo. Re bolue las escripturas, en las quales dezis que esta la vida eterna, y no dezis mal, porque en su guarda consiste el alcançalla, y en ellas me hallareys a mi, ellas dan testimonio de quien yo soy. Ved como en la prophecia estriua y consiste grandemente nuestra Fe, porque si Christo nuestro Redemptor los remite a ella, para que le crean, y alla por Sant Lucas dixo a los Discipulos camino de Emaus, o locos y de pesados y torpes coraçones, para creer lo que dixerõ los sanctos Prophetas. Y les començo a interpretar todo quanto auian dicho de Christo nuestro Redemptor. Lo mismo dixo el bienauenturado sant Pablo a los Romanos en las primeras palabras de su car... siempre que los Apostoles que...

Ioan. 5. f. Scrutamini scripturas, quæ vos putatis in ipsis vitã æternam habere. Et illæ &c.

Luc. 24. d. O stulti et tardi, corde ad credẽdum in omnibus quæ locuti sunt Prophetæ,

bar algun articulo difficultoso, luego allegauan la escriptura. Y la Iglesia quádo trata de la Resurreccion de Christo nuestro Señor, dize Resucito al tercero dia conforme a las escripturas. Y esto basta hasta que boluamos a esta materia.

DISCVRSO DIEZ Y NVEVE DE *la correspondencia que tienen entre si, los Cherubines con los Patriarchas.*

Explicase en el lugar del Genesis. 3. d.

PARA aueriguar la consonancia que hazen entre si, los Cherubines y los Patriarchas, sera menester declarar primero los terminos, porq como dixo Aristoteles, y antes del Platon, el nombre es como diffinicion de lo nombrado. Y porque ya al principio deste tratado hablamos de los Cherubines, aora saldremonos con solo dezir, lo que el beatissimo padre sant Dionysio Discipulo sant Pablo dize dellos, en el libro de la Hierarchia Celestial, y es. Cherubines, quiere dezir plenitud de sciencia, en cuyo nombre se nos descubre su excelentissima sciencia, y la altissima speculacion,

Diony. de coelest. Hier. c. 7.

culacion, y contemplacion que tienen de Dios, y la copia y abundancia grande que tienen, de la summa y profundissima luz diuina, con la qual inmediatamente, no por otro medio de luzidos rayos, deriuados de los otros spiritus, contemplan y miran la diuina specie y hermosura, sino solo apoyados por la gran fuerça de su propia virtud. Descubre se nos tambien en este nombre, la copiosa transfusion de gracia recebida de Dios nuestro Señor, que ellos descargan en los otros; mediante la qual, comunican a los spiritus inferiores, la sabiduria que recibieron. Y esta comunicacion hazen llenos de amor diuino, y agenos de imbidia.

Esto es de sant Dionysio. Bien se que este nombre *Cherubin*, dizen los Hebreos es plural: esto es, que quiere dezir muchos spiritus, y no vno solo, como si dixessemos, Angeles, que significa muchos, y Angel vno solo. Y assi dizen, que CHERVB es el singular, y significa vno, y CHERVBIN el plural, y dize muchedumbre. De donde se infiere, que quando dize en el Genesis, que auiendo echado el poderoso Dios a Adam y a Eua del Parayso, que puso Gene.3.d.

Cherubin

Cherubin, y vn cuchillo de fuego de dos cortes, o como dizen otros de vno, y aquel buelto hazia la parte del arbol de la vida, para que guardasse que nadie passasse a coger de la fruta, y que esto quiere dezir la palabra *Versatilis*, que en nuestra légua quiere dezir facil de reboluerse como el cuchillo de dos cortes, que le juegan a todas partes, aunque esto no quieré algunos, que lo quiera dezir la palabra *Versatil*, en el lugar del Genesis que tratamos, sine solo de vn filo, y aquel *Versatil* (esto es) buelto a la parte del arbol de la vida. Sea lo que fuere, que no lo trato aqui de proposito para auerigualle, sino digo, que la palabra *Cherubin* que alli se pone, significa muchedumbre de Spiritus, que puso Dios alli para la guarda del Parayso. A alguno de los Hebreos les parece, que esta palabra *Cherub* es general para todo linage de pintura, de suerte que sea lo mismo que cosas pintadas, ora la tal pintura, sea de niño, como aca pintamos a los Cherubines, ora sea de Aue, de planta, &c. Aunque dizen, que en la ley tenia figura humana mas los Cherubines que pinta Ezechiel, dize que tenian figura y talle de quatro animales, Dize mas, que esta palabra viene de otra que quiere dezir

Habē Hezra.

Oleaster Gen 3.

zir en su langua niño, de donde deduzen, que pues *Cherub* quiere dezir pintura, y la rayz de donde se forma essa palabra, significa niño, q̃ querra dezir pintura de niño. Y pareceme q̃ dizen bien, aunq̃ a algunos no les agrada, por que dizen ellos, Ezechiel dize que vio q̃ cada Cherubin tenia quatro caras, o rostros, luego *Cherub* no quiere dezir mas pintura de niño, q̃ de qualquiera de los otros animales, cuyas caras tenia cada Cherubin dize, q̃ si có cuydado se mira la letra del Propheta, me parece, q̃ los Hebreos andan bien en esto. Dize assi la letra. Cada Cherubin tenia quatro rostros, el vno de Cherub, el segũdo rostro de hõbre, el tercero de Leõ, el quarto de Aguila. Dize q̃ el vn rostro era de Cherub: luego distinguelo de las otras figuras, luego es pintura determinada, y no qualquiera. Y aunque esto parezca assi, no dexo de sospechar, q̃ donde dize Ezechiel q̃ aquel animal tenia quatro caras, y con llamalle *Cherub*, dize que la vna era de *Cherub*, que parece que confunde este termino de *Cherub*, pues a todo el animal le llama por este nombre, y quando trata de los quatro rostros dize q̃ el vno era *Ch*

Ezech. 10 c.

Quatuor autem facies habebat vnum facies vna facies Cherub, & facies. Secunda facies hominis & in tertio facies Leonis & in quarto facies aquilæ.

Ipsum est animal qd vider aiux ta fluuiũ chobar. Ezech. 1. c *Similitudo aut vul tus eorum facies hominis: & facies Leonis ad extris ipsorum quatuor, &c.*

de suerte q̃ este trastrueque del mismo nõbre, haze difficultosissimo este lugar, digo q̃ sospecho, q̃ el rostro q̃ dize que tiene de Cherub, quiere dezir de bezerro, colligese de lo q̃ luego mas abaxo dize. Este es el animal. q̃ auia visto a la ribera del rio Chebar. Esto es lo q̃ pinta en el primero capitulo, y alli dize, q̃ cada animal tenia quatro caras de hõbre, de bezerro, de leõ, y de Aguilla. En el capitulo decimo, pinta otras quatro las de hõbre, Leõ, y Aguilla, calla la de bezerro, y en su lugar pone la de Cherub, y dize q̃ era el mismo animal, q̃ vio acullá, luego quadra mucho, y siguese muy biẽ, q̃ en el lugar del cap. decimo *Cherub*, quiere dezir pintura de bezerro. De dõde podemos inferir assi. Si todo el animal con sus quatro rostros se llama *Cherub*, y el rostro del bezerro, se llama tãbien *Cherub* siguese manifiestamẽte, q̃ este nõbre significa pintura en general, y no esta ni aqlla en particular. Y aũ podemos cõfirmar esto mas claro, porq̃ dize q̃ la vna cara, era humana, y de hombre, q̃ no quiere dezir q̃ era de viejo, o de moço, sino q̃ vio vn rostro humano, pues si la de *Cherub* q̃ estaua junto con el mismo animal, me dezis q̃ era de

de niño,y q̃ esso quiere alli dezir, siguese, q̃ tenia dos rostros humanos, y assi ya no tendria quatro distinctos, ni seria el mismo animal, q̃ dize q̃ vio cerca del rio Chobar, pues aq̃l tenia quatro caras, diferẽtes todas, y este del c. 10. no mas de tres. He querido mouer aqui esta dificultad para q̃ cada vno pueda escoger, lo q̃ mejor le pareciere. Boluamos aora a tomar el hilo dõde le dexamos. Dezia q̃ quãdo Dios echo del Parayso a nuestros abuelos, puso Cherubines, q̃ guardassen, el passo del arbol de la vida. Y supuesto lo q̃ dizẽ S. Dionysio y S. Hieronymo, y lo q̃ tiene la opiniõ comun, q̃ Cherubines se tomã por aq̃llos spiritus bienauẽturados, q̃ hazẽ la segunda ordẽ de la suprema Hierarchia, quieren dezir plenitud de sciencia, digo q̃ con grã razõ, los puso Dios por guarda del arbol de la vida. Para entẽdello mas claro, es menester saber, q̃ antes del pecado le auiã dado al hõbre, el plato frãco del arbol dela vida, de suerte, q̃ el dela sciẽcia era el dela prueua de su valor, era como el palẽq̃, o estacado, dõde el hõbre auia d̃ pelear, y merecer, o d̃smerecer la fruta d̃la vida, y era como p̃mio de su vitoria, como el necio fue vẽcido, perdio esso Gen. 3. d.
 y esso

y essotro, y echaronle a cuchilladas del parayso: y dize Dios, echemos a Adam de la guerta, porque aora no coma del arbol de la vida, que no merecio, y viua para siempre, dize, porque aora, como si dixera, aora que es vencido, no merece comer de tal fruto es fruta de vida: el como traydor merece muerte, luego no lo toque aora ni coma del. Tiempo vendra, quando vencera, y entonces le daremos licencia, de comer de otro mejor arbol y de mas verdadera vida. Esto dixo aqui Dios, pronosticandole al miserable del hombre, que el hijo de Dios, se auia de poner como fruta, en el arbol de la cruz adōde mirando los hombres, y echando la mano del entendimiento, y Fe, para coger tan rica fruta, esto es creyendo en Christo con Fe viua, alcançaria la vida verdadera, que en el otro arbol de la sciencia que auian perdido. Y esto es lo que dixo el Señor por Sant Iuan. Assi como quando alla en el desierto, las serpiētes mordian a los hijos de Israel, y fue menester para remediallo, que Moysen leuantasse vna serpiente de bronze; y la ahorcasse en vn palo, assi conuiene, que yo sea cosido en vn madero, para q̄ los mordidos del veneno del peccado, mirando

Ioan. 3. b. Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filiū hominis, &c.

randome, esto es, creyẽdo en mi, no perezcan sino que alcancen la vida eterna A esto mismo aludio el mismo Señor, quãdo en el Apocalipsi le dixo a S. Iuã escriue al Obispo de Epheso, que mire que se descuyda, y afloxa en la perfeciõ que tenia, hasta agora, que le auiso que haga penitẽcia, porque al que vẽciere, le dare a comer del arbol de la vida, q̃ esta en medio del Parayso. Ved como el arbol de la vida es para gẽte vencedora, y no para couardes y vẽcidos. Y como Adam cayo, vedaronle el passo del arbol, como hazen los medicos, q̃ a los enfermos de flaco estomago, les vedan los mãjares robustos, y como el flaquco y adolescio pues fue vencido, y aquella fruta era de valientes, fue menester que se la vedassen, por esto dixo Dios, echemos a Adam del Parayso, porque agora no coma, &c. Y que Christo sea el mas verdadero arbol dela vida, y de mejor y mas abundante fruto, y que auia de ser colgado en vn monte de vn arbol, dizelo Dios por Ezechiel assi yo tomare el cogollo del mas alto cedro, y põdre vna postura delos mas enpinados ramos suyos. Plantarelo en vn alto mõte de los de Israel, y rompera y abrira en flor, y

Apoc. 26. Sed habeo aduersum te pauca, quod charitatẽ tuã primã reliquisti. Memor esto itaq. vnde excideris & age penitẽtiam, &c.

Ezech 17 f. Et sumam ego de medulla cedri

sublimis & ponam de vertice ramorum ei' tenerũ distringã, & plantabo super montē excelsum, & eminētem &c.

dara mucho fruto, y se hara vn alto cedro. Viuiran debaxo de su sombra y ramas, todas las aues del cielo, &c. Es este lugar muy nacido, para nuestro proposito. Dóde nosotros leemos. Plantarlee en vn alto monte, los setenta interpretes traduzē, colgar che en lo alto de vn móte, que viene a hazer mas alto el mysterio q̃ vamos tratãdo. Habla de Christo, y llamale cogollo, porque asi como el cogollo esta en medio del arbol y es la guia: asi el hijo es la persona segunda de la Trinidad y la nõbramos en el medio del padre y del Spiritu Sãto, no porque en las personas diuinas, pògamos alguna prioridad de tiempo, sino que mirãdo la origèn, y modo de proceder q̃ tienen entre si, les damos lugar de primera, o postrera. Porq̃ el Padre es el principio, el origen, el manantial y fuēte de toda la diuinidad, por esso le nombramos primero, y tambiē porque, el es, el que engendra y espira, y no es engēdrado, ni espirado, y a nuestro talle de entēder, primero suponemos, que el que engēdra sea, y tenga ser en si antes que lo de al hijo. A este le nombramos en segũdo lugar, porq̃ procede, y es engēdrado por el entēdimiēto del Padre, y damos

se lugar antes q̃ al Spiritu sācto q̃ procede por la voluntad. que no puede amar sino lo que conoce, necessariamente el conozimiēto del entēdimiēto q̃ ha de preceder, y adelantarse al acto de la volūtad, porque es el gomezillos, o paje del ciego, y el q̃ le muestra lo digno, de amar. Pues porq̃ el hijo procede, y es engēdrado por el entēdimiēto del padre, el qual entēdimiēto es en ordē primero q̃ la volūtad, por esso le nōbramos en segūdo lugar mas colgare este cogollo, sobre vn mōte, y dara mucho fruto. Es lo q̃ dixo Christo a Nicodemus del leuātar y colgar la serpiente, como ya lo dexamos dicho. Y lo q̃ dixo por Sant Iuā si yo fuere leuantado en alto, todo me lo lleuare tras mi, Es el fructo que auia de dar. Es el *Nisi granū frumenti.* Si el grano no fuere sembrado, y muriere, quedarsea solo. pero si muriere, dara mucho fructo. Y esto es lo que Isaias, dize; Si en cābio del peccado del mundo diere la vida si muriere por los hōbres. darale Dios vna larga succesiō de hijos, y verá innumerables de descēdiētes, Y antes desto dize. Quiē bastará a cōtar su generacion quien sabra el numero de los hijos que le naceran, y porque sera esto, *Quia abscis*

Ioan. 12. e
Et ego si exaltatus fuero a terra omnia trabam ad me ipsum.
Ioan. 12. d
Isa. 53. d
Si posuerit prò peccato animā suam vide bit semen longeuum Generatio nem eius quis enarrabit.

sus est de terra viuentium. Porque le decepa-
ran, porque le destrócará de entre los
viuos.

Pues si le cortan, no parece que podra produzir hijos, que el que en vida no los tiene, no tiene que esperallos en la muerte. Antes si (dize el Propheta) porque es como el arbol, que si le destrócays, echa cien pimpollos, y renueuos por el pie. Pues assi sera Christo, que quando pensaren que le han acabado, entonces retoñecera mas, Dizen ellos, Quando morira, para que con la muerte se acabe su nombre: Assi dize Dios pues muera, que yo le dare vn nombre, que sea sobre todo nombre. Dizen *morte turpissima condemnemus eum.* Crucifiquemoslo, pongamos lo en el ayre. Assi dize Christo. Pues ponme en vn palo, *que si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum.* Si me leuantaredes en alto, todo me lo lleuare tras mi. Quien pensara que muerto Ioseph el hijo de Iacob, que mandaua a Egypto có el pie, y era amparo de sus hermanos y sobrinos, que no se acabaran quatro gatos que auia de su linage que todos los que descencieron, y entraron en Egypto eran setenta personas, y ellos pastores gente aborrecida de los Gitanos, pues di-

Psal. 40. Quando morietur & peribit nomen ei^9
Ad Phili. 2. c.
Sap. 2. d.
Gen. vlt.
Exo. 1. a. Erant igitur omnes animæ eorum qui ingressi sunt de femore Iacob sep tuaginta Ioseph aut

ze la efcriptura, que muerto el buen Ioseph, crecieron, y fe multiplicaron brauifsimamente los hijos de Ifrael. Afsi ni mas ni menos, quien penfara que muriēdo Chrifto en vna Cruz, entre dos ladrones; como infame, defemparado de Dios al parecer de los hombres del cielo, de la tierra de los elementos, de todas las naturalezas, y quedando onze pefcadores idiotas, fin letras, fin nobleza pobres fin parientes, fin amigos, odiados de todos, amilanados, medrofos couardes, efcondidos por rincones, quien penfara que en quatro dias, no fe auian de defuanecer y aniquilar, y que fe auia de boluer en humo y fueño fu nōbre y vidas. Pues muerto afsi como dezimos Chrifto, fale Sant Pedro, y en medio fermon cōuierte cinco mil a la Fe. Da otro dia otra buelta, y nacen otros tres mil. Mira fi echaua renueuos nueftro arbol deftroncado mira fi fe cumplia el *omnia traha ad me ipfum*: fi dize bien Ezechiel, que el cogollo colgado, o enxerto en vn tronco alto de la cruz fobre el monte Caluario daria mucho fruto. Dize mas que en fu fombra y ramas defcanfaran, y haran nido las aues del cielo. Declarolo el Señor en la parabola del grano de moftaza

in Egypto erat. Que mortuo, &c.

Mat. 13. e simile eft regnū cœlorum grano finapis &c. quod minimum quidē eft omnib⁹ feminibus &c.

diziendo, que con ser el menor de las semillas, crece y se haze arbol tan alto, q̃ a las vezes las aues hazen nidos en sus ramas. Hablaua de si. que al parecer era el menor de los hombres. Soy gusano, y no soy hombre (dize el mismo por Dauid) soy tenido por afrenta y burla de los hombres, y por desecho y regüexo, y por basura del pueblo. Y hablaua tambien de la doctrina de su Euangelio, que cotejada con las demas sciēcias es baxa en estilo, llana en las palabras, sin flores ni lumbres, ni colores rethoricos, descompuesta y sin afeyte ni ornato con el qual atraya los animos, ni deleyte los entendimientos, ni halague las orejas a los que la leyerē, y tras esso Christo crecio tanto, que hinche el Cielo y la tierra, y en su nombre descansan las almas. Y assi dixo, ya mi padre me ha dado poder general, para que yo lo mande todo, y se haga lo que yo quisiere, assi en la tierra, como en el Cielo. Y por esto llamaua a los cansados y dezia. venid a mi todos los q̃ os cansan las cosas desta vida pesada, dadme vuestras cargas, descansad en mis ombres, colgaldas de los ramos deste arbol, que yo os recreare, y os dare aliento, y aliuio para caminar. Pues esta

Pro. 21. Ego sum vermis & non homo, opprobriū, &c.

Mat. vl. d Data est mihi omnis potestas in cœlo & in terra.

Matt. 11. d Venite ad me oēs qui labora

misma doctrina del Euangelio, q̃ tan pequeña, y tan baxa les parecio a los bachilleres del mundo, quanto à crecido, y q̃ largos ramos a echado? q̃ rincon tã apartado tiene el mundo, q̃ Indias, que Peru, q̃ China tan desconocida, q̃ Isla tan enseñada entre los anchisimos senos del Oceano, adonde no aya llegado la noticia de nuestro crucificado, y de su Euangelio? en toda la tierra (dize sant Pablo, alegando a Dauid) salio su sonido y en todos los estremos del orbe se oyo su trueno. De suerte que de lo dicho se entiende (porque lo recojamos todo) q̃ a Adam, no le dexaron comer del arbol de la vida; porque era para los vencedores, y el fue vencido en el de la sciencia. Y auemos tambien descubierto el secreto de vedarselo entonces, porq̃ queria dalle otro mejor, y mas a sazon, que era a su hijo en vna cruz. Auiendole pues echado del paraysso pone vn Cherubin, o (como otros dizẽ) muchos Cherubines, para q̃ guardassen, q̃ no boluiesse el hõbre a entrarse en el parayso, ni a comer del arbol de la vida. Y *pues peco por saber, y su pecado fue contra la sabiduria de Dios, que es el hijo, echenle del paraysso Cherubines, que quiere dezir plenitud de sciencia,*

tis ereone rati estis, & ego rescia vos Psal. 18. Ad Rom. 10. d. In omnem terrã exiuit sonus eorum.

porque

porque la sciencia, es opuesta a la ignorancia, y el hombre pecador, quedo vn hecho vn necio, porq̃ como dize Arist. Todo pecador es ignorante, luego si a de ser lançado del Parayso, sea por manos de los sabios del cielo, y essos sean los que le veden el passo a la vida, porq̃ en la sabiduria esta nuestro viuir, como dixo Christo. Esta Padre santo es la vida eterna, que los hombres te conozcan a ti, y al q̃ tu embiaste Iesu Christo. Y el alma viue en la sabiduria, y en la ignorãcia muere. Por esto dixo Salamon en los Prouerbios. Bienauenturado es el hombre que topa cõ la sabiduria, y dichoso es el que esta, lleno de prudẽcia. Mejor es su grangeria, que la de la plata y oro, sus fructos, son mas puros. Vale mas q̃ todos los thesoros, y piedras de Oriente, y no ay riqueza que se pueda cotejar cõ ella. En la mano derecha tiene la vida, para dalla a los suyos, y en la yzquierda tiene gloria y riquezas, de suerte q̃ a todas manos les haze bien. A los que la alcançan, les sirue de arbol de vida. Finalmẽte no se harta de alabar la sabiduria. Dize que ella tiene la vida en las manos, y q̃ suple las vezes del arbol de la vida, luego bien dezimos, q̃ en ella viue el alma;

Arist. Omnis peccãs est ignorans. Ioan. 17, a Hæc est vita eterna, vt cognoscant te solũ Deũ verũ & quẽ misisti Iesum Christum. Pro. 13. b. Beatus homo qui inuenit sapientiam & qui affluit prudentia melior est acquisitio eius, negociatione auri &

alma; y pues de los contrarios es la misma razon, siguese que en la ignorancia muere. Y pues quedo muerto Adá, por el pecado adonde esta la ignorácia, biẽ es q̃ gente sabia y potentissima, le defienda el passo de la vida, hasta q̃ tope con otro verdadero, adonde se ponga la sabiduria de Dios. A esto aludio sant Pablo quando dixo de Christo, que se hizo Dios nuestra sabiduria, que fue como echarnos sal, para sazonarnos, y dar gusto a nuestra naturaleza desabrida y necia. Porque claro esta, que si los necios tratan con sabios, que se les ha de pegar algo de su discrecion y auiso; pues assi lo hizo Dios, vio que el mundo estaua lleno de necios, determino de baxarse a viuir entre ellos, paraque con su trato celestial, se les pegasse algo de su sabiduria a los hombres. Esto que dezimos, de que come el hõbre la vida, y la sabiduria, comiẽdo del arbol de la vida Christo, lo dixo el mismo por sant Iuan hablando de su cuerpo y sangre. Como me embio mi Padre que viue, y yo viuo por mi Padre, assi el que me come, viuira por mi. Hizo este argumento mi Padre tiene vida, porque es la misma vida essencial, y engẽdrome a mi, y por esta

purif. iml fructus eius, &c.

1. Cor. 1. Ex ipso autem vos estis in Christo Iesu q factus est nobis sapientia.

Ioan. 6. Sicut misit me viuẽs pater, & ego viuo propter patrem & qui mãducat me & ipse viuet propter me.

esta razon tẽgo yo la misma vida, y tal, tan buena como el, en esto y en todo lo demas somos yguales, mandome mi Padre que me hiziesse hõbre, y embiome a ello, hizelo asi, ora pues si yo soy vida, como lo es mi Padre, y soy vida diuina, y essencial, y eterna, y doy ser, vida, y cõsistencia a mi humanidad, porque esta supositada, y sustentada en mi persona, que es diuina, siguese claramẽte, que este hombre que esta en mi, tiene vida eterna, diuina, endiosada y perfectisima, porq̃ viue con el principio de vida, q̃ tiene esso y essotro, que es mi persona. Adelante. Luego si alguno me comiesse, tendria dẽtro de si mi persona, y mi diuinidad y mi humanidad, y todo lo q̃ yo tengo, pues va todo esto junto, y asi tendra el principio de vida eterna, diuina, y essencial, q̃ tiene mi humanidad (aunque differente en su tãto) luego teniendo el mismo principio, viuira la misma vida, la mia es eterna, luego viuira eternamente. Luego biẽ digo, q̃ el que come mi carne, y beue mi sangre, tiene vida eterna, y que este tal viuira por mi. Pues resumamonos agora asi, y digamos. El que come a Christo, viue vida de Christo, el es eterno, luego

viue vida eterna. Es sabiduria diuina luego el q̃ le come, come la sabiduria, esta es májar del alma, luego en la sabiduria viue el alma, q̃ es lo que arriba yuamos prouando. Y por esto ya tenemos el mãdamiẽto al reues, alla al primero hõbre le dizẽ. No comays q̃ morireys, aca nos dizẽ come, q̃ morireys sino comeys. Esta vida, esta sabiduria, nos vino a pegar Christo (como dize S. Pablo) y no era posible menos, sino q̃ se nos auia de pegar mucho del buen trato de Christo, porq̃ alla cuenta Ateneo, q̃ deziã de los Faunos, q̃ eran imposible sernecios porq̃ tratauã mucho cõ los dioses, erã grãdes cultores de sus ydolos: pues q̃ harã los q̃ tratã, y honrã, y comen al verdadero Dios? He aqui aora porq̃ guardauã Cherubines el passo del arbol de la vida. Otra razõ podemos dar (porq̃ lo digamos todo) y es q̃ ya al principio deste tratado diximos, como la suprema Hierarchia representaua a Dios en si, y a las personas diuinas, pues como los Cherubines son plenitud de sciencia, represen tan al hijo que sale de la sabiduria, y entendimiento del padre. Pecco el hombre por saber, que parece, que aunque el peccado fue contra todas las tres personas

Athenæus in dipnosophis.

res del crimen *lesse Maiestatis* cometido contra el hijo, aquellos que mas en particular le representan, y que parece que son los mas allegados, y mas de la camara del hijo, estos son Cherubines, luego echen ellos al hõbre del Parayso, y guarden la entrada, paraque el ni otro por el, se atreua a llegaralla de ciẽ leguas. Bien se, que acerca de lo q̃ son los Cherubines, a auido diuersos pareceres, porque Theodoreto Obispo de Erene, y Theodoro Obispo de Eraclea, y Prosepio Hazeo, y despues destos vn Heresiarcha de Grecia llamado Iacobo Chyro, expuniẽdo todos estos, el lugar del Genesis, q̃ puso Dios Cherubines en guarda de la puerta del Parayso, dizen, que no eran spiritus bienauenturados, sino vn simulacro de hõbre, vna figura terrible, y espantosa, o, (como Theodoreto quiere) vnas horrendas, y espantosas visiones, y asombros de figuras de diuersos animales, q̃, espantassen a Adam, y le pusiessen miedo. Creo que deuian de pensar, q̃ eran como los que cuentan los libros fabulosos de cauallerias, que se hallauan por guarda de los castillos, y bosques encantados, o (como dize Iacobo Chyro), deuian

Theodoretus in gen. quaest. 40. Theodor° sup. gen. 3 Procopius Haze' ibi Iacobus. Chyrus.

deuian de ser espantajos de higuera, al talle de los dominguillos de paja, que suelen poner los hortelanos en los arboles, para espanto de los tordos (que hasta esto llego la desuerguença deste herege.) Mas este error es contra la corriente de los santos Doctores Griegos y latinos, y el segundo Concilio Niceno hablando de los Cherubines los llama spiritus incorporeos los quales dize S. Ambrosio y S. Augusti. y S. Chrisostomo, y Genadio y Ruperto, y otros mil autores, que son los que puso Dios en guarda del parayso, Y pues ya al principio diximos de su officio y como so de la suprema Hierarchia y que está llenos de resplandores de sabiduria, y illustrados con la fuerça sobre excelentissima del rayo y ardores diuinos, y como esta plenitud, y gran golpe de sciencia de q están llenos, la refunden, y descargã en los spiritus inferiores, como cielos rociados del rocio de la gracia, y sabiduria de Dios que dellos baxa el rocio sobre los montes, y al salir del sol resplandecé las hieruas, con el aljofar que se a distilado del plateado carro, y exes de la luna, assi ni mas ni menos de los Cherubines como de cielos intelectuales, deciende el

Conc. Nice. act. 4.
Ambro.
Augus.
Chrisost.
Genad.
Ruper.

rocio de la sabiduria diuina, a los mõtes altissimos de los espiritus Angelicos, porque para mi tengo, que Dios q̃ todas las cosas dispone y ordena cõ suauidad, por medio de los Seraphines, enamora y enciẽde a los inferiores, y por los Cherubines alumbra y enseña a los demas, y assi ni mas ni menos, de todos los otros oficios y ministerios. De suerte, que los de la Hierarchia superior, son los Arcaduzes, por donde passan los fauores celestiales a los demas. Digo, que pues ya diximos estas cosas al principio deste tratado, agora no ay para que detenernos mas, y assi passaremos mas adelãte.

DISCVRSO VEINTE, DE *como los Patriarchas, tuuierõ la noticia de los mysterios celestiales, y de Christo Señor nuestro.*

Explicase en el lugar del Genesis. 49. b.

ACabado auemos por agora, con los Cherubines, quedanos hazer la cõueniencia de los Patriarcas con ellos, pues diximos que tenian proporcion entre si. Para esto supongamos que Patriar-

triarcha, quiere dezir, Principe de los Padres, compuesto en vn termino griego, que significa Principe. Y segun esto llamamos Patriarchas, a los que fueron cabeças de algunos linages, o familias de gentes, como propiissimamente llamariamos a Adam Patriarcha, pues fue el tronco antiguo, y la primera cepa del linage de los hombres: y a Noe, que fue otro nueuo principio del mundo, pues en el acabo, y se resumio todo el linage humano, y quantos auian nacido de Adam, que eran los que tenian poblada la tierra, y todos estos perecieron en el diluuio, sino solo Noe, y sus hijos, y muger. De fuerte, que pues los tres hijos nacieron de Noe, y dellos todos quantos han viuido y viuen, y viuiran desde el diluuio, hasta que se acabe al mundo, bien podemos llamalle segundo Padre del linage humano. Tambien (aunque con menos propriedad) llamamos con este mismo nombre a las cabeças de algunas familias, como a Abraham, Isaac, y Iacob, y entre ellos, aun mas propriamente lo llamamos a Abraham, que a Isaac, y mas a Iacob, que al santo Moysen, ni a Aaron: y me parece que con mayor conueniencia llamamos 1. Parali. 8.c.

Patriarchas a sus doze hijos, que al mismo Iacob, porque de estos nacieron los doze Tribus, que fuerõ familias distinctas en el pueblo de Dios. Pero ya de ordinario se toma este nombre por las personas señaladas y famosas que vuo en la ley de naturaleza, y por algunas de la ley escrita. Y assi llamamos Patriarchas o (por acertar mejor) llama la diuina escritura, con este nombre a los decendiẽtes de Benjamin y dize. Estos son los Patriarchas y Principes de las familias, que biuieron en Ierusalem. Y con este nombre, llama Sãt Pedro a Dauid en el libro de los hechos de los Apostoles. Y esto baste acerca del nombre de Patriarcha. Veamos agora de que manera correspõden a los Cherubines, y como en la sciẽcia les semejan.

Hi Patriarchæ, & cognationum Principes, qui habitauerũt in Hierusalem.

Acto. 2. c. Viri fratres liceat audenter dicere ad vos de Patriarcha Dauid.

Dicho hemos tambien como Cherubin, es la plenitud de sciencia en cuyos entendimientos Dios la refunde, como en primeros vasos y atanores, por donde passa a los otros Spiritus inferiores cuyos entendimientos son purgados con el alumbramiento y reuelaciõ destas soberanas luzes. Tambiẽ es cierto, que la sciencia del entendimiẽto paternal, de cuya traça y modelo salio todo

I. Pa. ...

do este opificio vniuersal, es el hijo expresso Verbo mental (que los Theologos llaman), El hombre de su natural) dixo Aristotoles dessea saber el Verbo es sabiduria verdadera. Pero sale el Ecclesi, y dize *Sapiencia absconsa & Thesaurus inuisus, quæ vtilitas in vtrisque*, Si el thesoro queda embuelto, en las entrañas de la tierra, y la sciencia queda incognita, que prouecho sacara el hombre menesteroso, y ignorante si es Dios rico, si es Dios sabio, si es Dios misericordioso, y los hombres no lo saben, que prouecho sacaran de la sciencia, y del thesoro, aunque Dios sea infinito: ninguno. Soys thesoro descubrios y si soys sabiduria mostrad el rostro. *Osten de faciem tuam*. Y si vos eterno Padre, cerrays las puertas de vuestro Cielo, y os alçays con la sciencia y el thesoro, a nosotros q̃ nos days doy os lo todo veys lo ay, y dize S. Iuã. *Sic Deus dilexit mundũ vt filium suum vnigenitum daret.* Y para q̃ nos le days? por Maestro y por doctor *Ipsum audite* como podemos oyrle sino habla en nuestro lenguage, y el oydo es por el Verbo del padre, veyslo ay, en vuestro lenguage y trage. *Et verbum caro factum est*. Oylde que en oyrle esta la vi

1. Metha. Arist. omnis homo natura scire desiderat.

Eccl. 20. d

Ioan. 3.

Mat. 17. a

Ioan. 1. b.

da. De manera que la sciencia que saber nos importaua, era de Dios encarnado, Maestro nuestro y Doctor. Luego los hombres en quien primero Dios refun dio, y a quien comunicò primero, la sciencia deste mysterio, les diremos Patriarchas y Principes de las familias, y Cherubines del Cielo de aca baxo. Comunico Dios a Adam gran Patriarcha, primero este mysterio ineffable, en el Mysterioso sueño que le derramo en las venas, sacando de la costilla, y formado a su esposa Eua y nuestra madre. El qual, en viendola dixo. Este es huesso de mis huessos, esta es carne de mi carne, que exponiendolo el fiel interprete deste sueño y verdadero Ioseph S. Pablo, añide. *Ego autem dico in Christo & in Ecclesia*, yo digo que soy lengua del spiritu del Cielo, que se entiende el desposorio de Christo con la Iglesia, su esposa y nuestra madre: como queda declarado en nuestro libro de los discursos de los Apostoles S. Pedro y S. Iuan Euangelista: la mesma reuelacion tuuo Abraham, como alli mesmo explicamos. La mesma tuuo Iacob en la escala milagrosa, y otro sueño, y muy en particular, poco antes que se entregasse al de la muerte.

Gene. 2. d. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*
Eph. 5. g.
Gen. 22. e
Gen. 28. c

Ciego

Ciego ya de los ojos corporales, pero con vista clarissima en los del alma, y corriendo las cortinas, de aquellas viejas figuras del antiguo testamento, vido al viuo la figura de lo nueuo. Y echado la paternal bendicion, y diziendo a sus doze hijos (de quien fueron los doze Tribus) la ventura, a Iudas le cupo buena, va mi en suerte de explicar este lugar, tan comun como difficil, que el Patriarcha le dixo. *Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de fœmore eius, donec veniat qui mittendus est, & ipse erit expectatio gentium.* No se quitara el sceptro de Iuda, ni la espada de su lado, hasta que venga el que ha de ser embiado: y el sera la esperança de las gentes. Pero este mysterio, y declaracion deste lugar, mejor se sacara de la translacion Hebrea. *Non recedet sceptrum de Iuda & Scriba, siue Legislator, de medio pedum eius, donec veniat Silo, idest Mesias, & illi erit congregatio populorum, idest, ovium.* No faltara el mando y el palo de la Tribu de Iuda, y el escriuano de sus pies porque escriuian, sentados a los pies del Iuez: o que sea por el mesmo que juzgaua, y ansi dize. No faltara el legislador, hasta que vẽga Silo, que es el hi- Gen. 49.b

do la Virgen, como diremos despues. Y a el como aseguro amparo, se acogerá los Gentiles. Ocasion tenemos de preguntar, si fue asi, que el gouierno de la da desde entonces, no falto, hasta que vino el Messias porque alomenos parece que quando fueron a Babilonia cesso por cautiuidad y muerte de los *Sanhedrin*, que eran setenta juezes ordiuarios de los quales se elegiã otros para cosas mas menudas, que parece y quiça salio de aqui a vn acertado gouierno de Cataluña, que ay vn consejo supremo de la Ciudad, que llaman ellos de a ciento para las cosas grauissimas; y destos hazẽ otro de atreynta, para cosas mas menudas, y otro de a ocho personas para otras prouisiones. Nabuchodonosor, muerto el Rey Sedechias y sus hijos, captiuo a los Iudios, y degollo a los *Sanhedrin*, luego entonces, cayo el sceptro de la mano de Iuda. Tãbien haze a este caso dezir que Herodes Rey tuuo este mando, y no era de Iudea sino Idumeo por la parte de su madre y de la del Padre Arabe. Tambien degollo al *sanbedrin*, que eran aquellos Iuezes. Pero todo esto no basta que nunca el mãdo falto deste pueblo, en la casa de Iuda, ni

bastò

bastò la captiuidad, para quitarle como prueua Rabbi Salomon, diziendo: que no todos los *Sanhedrin*, murieron en aql tiempo, a manos de Nabuchodonosor, antes fueron muchos en el captiuerio, que con licencia del Rey, juzgauan y dicernian las causas de los Iudios compañeros suyos, en el miserable estado, de misera seruidumbre. Y que esto sea verdad, colligese de *Midras Sirhasirim*, id est, de la exposicion de los Cantares, donde dize. *Dominus seculi suscepit orationem eorum, cum complacencia. Descenditq. in Babiloniam, ad sapientes sanhedrin, & dedit odorem populo suo.* Oyo sus ruegos el Señor del siglo, y baxo a hazerles compañia en Babilonia, a los sabios *Sanhedrin* y dexoles vn consuelo de suauissimo olor. Y ansi, auiendo alli *sanhedrin*, los juezes ordinarios, y exercitando su oficio, bien se sigue, que entonces no falto el sceptro. Lo segundo despues deste captiuerio, siepre el pueblo fue regido desta Tribu, hasta Herodes Ascalonita, porque Zorobabel que a la buelta fue su Principe, del Tribu era de Iuda, como consta por Zacharias, y Aggeo, y otros muchos, hasta el tiempo de los Machabeos, q̃ reynaron en el pueblo hasta

Rabbi Salomon.

Midras Sirhasirim.

Zach. 4.
Agg. 1.

Herodes Ascalonita, del Tribu eran
4.Reg.11 de Iuda, aunque por parte de madre,
porque estas Tribus, Regia y Sacerdotal, estauan entre si mezcladas por casamientos, como consta de los Reyes.

Todo lo qual esta claro, en el libro que se llama Sanhedrin en el capitulo *Dinema monoth*, id est, *De iuditijs diuitiarum*, de los juyzios tocantes a las haziendas, y bienes muebles, dize alli la glossa. *Non recedet sceptrum, &c.* id est, *Hae sunt capita captiuitatum, quae regebant Israel, Virga & scepbro.* Estas son las cabeças del captiuerio, que en el regian el pueblo, con rectitud y justicia. *Et scriba de medio pedum eius, &c.* *Hij sunt filij filiorum Hillel*, donde explica la glosa: Las cabeças de las captiuidades de Babylonia fueron Zorobabel y los suyos, y el Principe que fue en la tierra de Israel, que fue Mathathias y los suyos, estos son *Asmonai*, id est, *Machabei*, los Machabéos, y otros sus descendientes, y los hijos de Hillel, fueron Sanhedrin, enseñados de los discipulos de Hillel: los quales fueron llamados hijos de sus hijos, o sus nietos, por razon desta enseñança. De donde parece claro, que hasta Herodes Ascalonita, duro el sceptro de Iuda.

Sanhedrin
Dinemamonoth.
Hillel.

Lo tercero pruevase por *Targum*, que es la exposicion, o traslacion Caldayca. Donde dize Rabbi Anchelos. *Non praeteribit Author, vel factor potestatis, sine Dominij Regij, de domo Iuda, & scriba a filijs filiorum eius, vsque in saeculum, quousque veniat Messias, cuius est regnum, & ei obedient, vel congregabuntur so populi, sine nationes gentium.* No faltara Author o hazedor de la potestad Iudicial de la casa de Iuda, y Escrivano de la Ley, de los hijos de sus hijos, para siempre: hasta que venga el Messias, que es Señor legitimo, y natural, y es suyo el Reyno, y como a tal se allegaran a el las naciones de las gentes. ¶ Desta translacion y exposicion Caldayca, sacamos algunas cosas al proposito del nuestro. Lo primero que el Verbo Hebreo *Scevet*, que se interpreta vara, o sceptro, lo mesmo es q̃ real hecho, o real dominio, segun aquello del Psalmo: *Virga directionis virga regni tui.* La vara de rectitud, vara de vuestro Reyno. Lo segundo, q̃ el Verbo *Mehochec*, que es lo mesmo que Scriba, significa el grande legislador, como consta en el Deuteronomio, en la bẽdicion de Gad, donde en la Latina dize *Doctor*, dize la Hebrea

Rabbi Anchelos.

Psal. 49.

Deut. 33.

Hebrea *Mehocker*, y explicase por el Cal-
Esai. 33. dayca. *Legislator magnus*. Y Isaias. *Dñs legifer noster, id est, Deus legũ lator noster*, es
nro legislador, es nro dador de ley. Lo
Tren. 1. 3. Silo es lo mismo que Messias, como
diremos agora. Lo quarto, *Et iudicabit inter gentes, &c.* in *Echarabbathi, id est, in expositione planctus Hieremiæ*. En la exposicion del llanto de Hieremias, del qual
el da la razon, diziendo. *Quia elongatus est à me consolator*. Porque se dilata, y no
llega mi consolador, o consuelo. Los de
la casa de Rabbi Sela dixeron. Esse consolador que pedia Hieremias, si quereis
saber su nombre, *Silo*, es. *Silo est nomen eius*, como se dixo en el Genes. *donec veniat Silo, id est, Messias*.

Pero ofrecese vna duda y es, q̃ nos saca della, si como dixo, q̃ su nõbre era
Silo, dixera que era *Messias*, pues porque
dixo *Silo*, y no *Messias*? Mysterio toca, y
fue darnos a entender, q̃ el Messias auia
de nacer de madre sin Padre de la materia formado, y sangres purissimas, que la
Virgen soberana administro en aquel
punto. Dizelo Rabbi *Kimki* en el libro
Rabbi Kimki, ceracin. *Ceracin*. Llamase el Messias Principe y señoreador, por quanto la señal del Principe, es tener sceptro en la mano, y por-

que

que el sceptro de la disciplina, auia de estar en la suya: es bien q̃ se llame Principe. *Donec veniat Silo*, idest, *filius eius.* Donde se ha de aduertir, que Silo se denota del genero femenino, y es profecia de Messias, y prueuase: porque Silo se deriua, del vocablo Hebreo *Silia*, que es el saquillo, en que esta embuelta la criatura, como en vna camisilla, en el vientre de su madre, que muchas vezes en la sagrada Escriptura, se toma por el Embrion, que esta en la matriz de la muger, y assi aquella palabra Silo, es lo mesmo, que *filius mulieris*, el hijo de la muger, o *ipsius mulieris* mesma muger, que es vnica y singular, como lo dize Kimki en sus concordancias. Kimki.
Verdad es, que ay mucha dificultad en esta lengua, acerca deste vocablo *Silo*, para ver y determinar, quando es femenino o no: porque si es masculino, ponen la palabra *Beeno*, con la letra *Vau*, al cabo. Y si ha de ser femenino, ponen *Beena*, con la letra *Vau* al cabo. Y si ha de ser femenino, ponen *Beena*, con la letra He, al fin de la diccion: mas la diccion Silo, aunq̃ en la pronunciacion parezca masculino, pero en Hebreo esta con la letra He al cabo, que denota femenino. Vau. Beena.
De

De donde Silo, lo mesmo es que: *Filius mulieris*. Y ansi en el texto se lee, *Donec veniat Silo*. i. *Filius ipsius mulieris*, hijo de aquella muger que es la Virgen. Colligese del Genesis. *Et generatione quarta reuertentur huc*, en la generacion quarta, bolueran aca. Dixolo Dios a Abraham, hablando del captiuerio del limbo, en nombre del de Babylonia Veamos pues que significan las quatro generaciones. La primera fue sin madre ni Padre. La de Adam, a quien Dios hizo, sin adminiculo de hombre y de muger, sacolo del poluo, de la tierra. La Segunda de Padre, sin madre, fue la de Eua de la costilla de Adam, que siruio como de Padre, porq aun no tenia muger, de quien la hija naciesse, antes parece que fue su hija y Esposa La Tercera la comun, de hijos de Padre y madre. Sale Aristoteles y dize, que de los contrarios es vna mesma razon, luego al reues es la quarta de la segunda, que son contrarias de Eua y de Maria, aculla hija sin madre, pero aqui hijo sin Padre, esta es la del Messias. Pues que me quereys dezir, que en la quarta generacion boluerian aca. Fue lo mesmo, en la quarta generacion, que en el tiempo del

Gen. 15. b
Gen. 2. b. *Formauit igitur Dominus Deus hominem de limo terrae*
Gen. 2. d. *Et edificauit Dominus Deus costam quam tullerat de Adam in mulierem*
Arist. con *trariorum eadem est ratio*.

del Messias, las almas, de los Sanctos Padres, q̃ estauã depositadas, en la quadra del infierno (q̃ es el limbo) serian libres, bueltos y restituydos a la patria celestial de do fuerõ desterrados por el peccado de Adã. De la qual generaciõ Iacobo dixo. *Non recedet sceptrum de Iuda, & Scriba de medio pedum eius, donec veniat filius ipsius vel illius vel eius, mulieris* q̃ hemos explicado. Y a dicho assi, por quanto auia de nacer de muger, y sin obra de varõ, al cõtrario de la formacion de Eua, y de vna muger, a Eua en todo contraria. Comẽçamos a enlazar este discurso de suerte, que no a tenido lugar Herodes Ascalonita de entrar antes. Es verdad que tuuo el mando y el palo, y gouierno de Iudea pero fue, entrando por la violenta puerta, y fuerça de Tirania. Y assi los Iudios no perdieron el derecho q̃ tenia, del diuino, al modo y gouernaciõ del pueblo Pero quando viendose maltratados del Tyrano, de su volũtad, le dierõ, la obediẽcia y el gouierno, no perdierõ el derecho y la accion q̃ a el tenia no. Antes se cõfirmo entonces, porq̃ ya Christo era nacido, y assi queda manifiesto, como rigurosamente el sceptro no se perdio hasta q̃ vino el señor, y se cumplio con

rigor

rigor lo que el Patriarcha dixo. *Non auferet' &c.*

Bien entiendo que les incitara el desseo, a los que han leydo esto, a preguntar que es el *Sanhedrin* que juezes, que juzgauan, y como se diuidia, y dimosles ocasion con dezir, lo que Cathaluña vsa, en el consejo de aciento, exemplar y modelo de gouierno, para las demas republicas del mundo. Y segū Iacobo de Valēcia en los Psalmos refiere, y otros muchos sin el, el gran Rabino *Kim Ki* natural fue desta Ciudad nobilissima y leal de Barcelona, y otro Rabbino Doctissimo que fue natural de Girona, Ciudad deste mesmo Reyno, en cuyo tiēpo gouernauan el *Sanhedrin*, los juezes decendientes del Tribu de Iuda. Satisfagamos aora a su desseo, declarādo que cosa era *Sanhedrin*. Rabbi *Moyses Hadarsan* dize, q̄ por la palabra *Scriba* se entiende el *Sanhedrin* sentados en la quadra, bien dorada y muy capaz de *Gazith*. Era este el cōsistorio, donde se hazian las sentencias capitales, y los juezes eran como setenta, conjudice de Moysen, como si aora dixessemos los de la primera sala de la Real audiencia, llamauanse *Mero Kedhin* i. *Scribæ, siue legum latores*. Los Escribas,

Iacobus de Vale.

Rabbi Kim Ki

Rabbi Moyses Hedarsan

Gazith.

Mero Kedhin.

los legisladores, los que mandauan al pueblo, y les dauan leyes q̃ guardassen, y lo q̃ enseñauan, o escriuian era tenido por ley. Este collegio de setenta y vno, representaua el sceptro de Iuda, prometido de Iacob por el Spiritu sancto: y ansi vuiesse Reyes, o no, acerca dellas estaua la potestad del juzgar, dellos dize Rabbi Iohanan en el libro *Sanhedrin*, en el capitulo *Dinemamonoth*, idest *iuditia animarum*, en el libro q̃ trata destos juezes, en el capitulo que comiença los juyzios de las almas (q̃ quiere dezir las sentencias capitales y de muerte (q̃ no auia en el *Sanhedrin* constituido por juezes, sino hombres señores de la sabiduria, de presencia y estatura corpulenta, y seuera representacion de senectud, y expertos en las setenta lenguas. Donde la glosa de Rabbi Salomon dize assi. De statura y de aparencia, para que fuessen tenidos y temidos del pueblo, con singular reuerencia, y de su judiciaria y ordinaria potestad, en el libro *Sanhedrin Babylonico* ca. *Arbamithoth*, idest *Quatuor mortes*, quiere dezir, en el capitulo q̃ comiença quatro muertes: y es lo mesmo q̃ quatro modos de muerte se a dado, q̃ se execute a la casa del juyzio, q̃ es a los

Rabbi Iohanan.

Dinemamonoth.

Rabbi Salomon.

Arbamithob.

Sanhedrin. Y fueron, apedrear, quemar, degollar, y dar garrote o ahorçar, dóde dize Rabbi Ac Kiba que tenia *Sanhedrin* esta costumbre, que el dia q̃ senteciauã a vno a muerte, no comian cosa alguna, mãdauãlo assi. *Non comedetis super sanguinem*, Tãbien se lee en el mesmo libro, q̃ por los pleytos de haziẽda de dinero o bienes muebles, estauan diputados tres juezes, pero las causas y los processos de muerte, juzgauan los veynte y tres. Y para juzgar vn Tribu, vn gouierno, o vn Propheta auia de ser consejo pleno, como si dixessemos de a ciento *Domus iudicij* toda la Sala, que era de setenta y vn juezes, no podian salir a guerra licita, ni emprender jornada contra enemigos, sin cõsejo y plena aprobaciõ de los setenta y vn juezes, no acrecentauã las rentas de la ciudad; ni adelantauan salarios a los oficiales della, sin cõsejo y parecer de los setẽta y vn juezes; ni hazian Sãbedrictb, q̃ era la elecciõ da los juezes ordinarios, de los Tribus y ciudades, sino los setẽta y vno, y al q̃ elegia, cõfirmauanle poniendole sobre la cabeça las manos. No podiã matar Lobo leõ, osso, pardo, o serpiẽte, menos de tres juezes destos, y el collegio magno a quiẽ llamauã

Rabi Ac Kiba

Sanhedrictb.

Sanhedri Xedola: era el de fetenta y vno, y el Collegio menor era de los veynte y tres. De do se saca argumento q̃ todo el Collegio grãde, de los setẽta y vno, el Sanhedre, se jũto a cõdenar, y dar muerte, a nuestra vida y salud Iesu Christo. Era la sala *Gazith* (como diximos) rica y artificiosamẽte labrada: dõde de necessidad se auia de cõcluyr, y pronũciar la sẽtẽcia capital, como mandaua Dios en el deuteronomio. 17. *Et facies secũdũ verbũ oris, quod nunciabit tibi de loco illo*, el qual lugar era *Gazith*. Luego prouando, que en el tiempo de Herodes Escalonita, les hecharon de *Gazith*. prouaremos jũtamente que entõces se les quito el mãdo y sceptro de la casa de Iuda. Diolo a entender Sant Matheo en su Euangelio diziendo, *super Cathedram Moysi, sederunt &c.* que se sentaron, no dixo se sientã, como dãdoles a entender, que ya passo aquel solia tener el mando, y ellos mesmos parece que lo confirman, *Nobis non licet interficere quenquam*, como si dixeran claro, a nosotros, ya no nos es licito, sẽtẽciar a muerte a nadie, pues somos hechados, de la silla de *Gazith*. Es assi q̃ por el testimonio falso; y falso juyzio pronunciado cõtra Christo nuestro biẽ

Sanhedri Xedola.

Sanhedre

Gazith.

Deu. 7. b.

Et facies quocunq; dixirint. qui præsunt loco quẽ elegerit Dominus.

Ioã. 18. f.

Auodazara. Liphne. Edebeu. Hatubot. les sacaron de Gazith, quarenta años antes de la vltima desolacion del Templo y despues fueron del todo por los Romanos destruydos. Pruevase esto en el libro *Auodazara*, q̃ quiere dezir seruidũbre agena, en el capitulo *Liphne Edeben*, quiere dezir antes de la fiesta de los Iudios, y del libro llamado *Sanhedrin* en el capitulo *Hatubotkin*, que quiere dezir erã los que buscauan, que quarẽta años antes q̃ el Templo fuesse destruydo passo *Sanhedrin*, que era el Collegio de los setenta juezes de *Gazith*, y se fue a poner su silla en *Hamich*, y porque salio de alli Hamich Rabbi Isaac. dixo Rabbi Isaac hijo de Abudiya, *Imo non iudicabant iuditia animarum*.

No sentenciauan ya a muerte, quitoseles el poder, el sceptro y mando, echaronles de *Gazith*, que era el lugar essencialmente necessario para sentenciar a muerte. Pues q̃ auian de hazer, sino yrse Rabbi Ramon. Amos. 8. a otra parte: y entonces dize Rabbi Ramon, quando echaron a *Sanhedrin* de *Gazith* se cumplio lo que dixo Amos Propheta. *Et ostendere fc. tiam eis, &c.* Y da la razon en su glosa del llanto, diziendo: *Væ nobis quia recessit sceptrum de Iuda, & nondum venit filius David, idest Messias.* Ay dize miserables de nosotros, que a passado

sado ya a Herodes, que es Idumeo, el sceptro y mando de Iuda, y no vemos que a venido el hijo de Dauid, que es el Messias. Y si auia antes, porque auia venido: y para que se cumpliesse con rigor la prophecia, se les quito el poder, y la vara del gouierno de la mano, ya estado Christo nuestro Redemptor en el mũdo, y quarenta años despues, fueron destruydos del todo. Llamauāse estos *Sanhedrin*, hijos de los hijos de *Hilel*, porq̃ tenian costumbre, de llamarse hijos de sus Maestros: con q̃ queda respondido al argumento Iudayco, de q̃ Christo Señor nuestro no era el Messia, porq̃ no tenia hijos, y del Messias prometieron, que auia de ver larga succession y casta, sobre la tierra. Digo que no vale nada el argumēto, porque no habla la letra, tā al rigor q̃ se entiēda, por hijos de carne y sangre, sino por hijos de espiritu, y engendradados con doctrina. Y estos fueron y serā casi infinitos, y era muy puesto en razon, q̃ el que engendra (como Aristoteles dixo) engendre su semejāte, y si Adan siendo de carne, engēdrò hijos de carne, que Christo engendrado por spiritu, reengendrasse hijos spirituales. Tambien las vee pòsen la promessa Arist.

Aa 3 de

de Abrahã, donde Dios le prometio ã
Gen. 17. c Isaac su hijo, *Et vocabitur tibi semen, &c.* Y
Ad Gal. 4. d. es claro, como lo dixo S. Pablo, fiel interprete del testamento viejo: que Isaac fue engẽdrado de spiritu, como Ismael
Glosa Heb. de carne, y aduirtiolo la glosa Hebrea, *Duo secula ibi notari, vnum legis, alterum Messiæ: & in seculo legis, fuisse semen & filios carnales, in secu. vero Messiæ: & filios futuros fuisse spirituales, quemadmodũ Isaac secundũ spiritũ natus est, &c.* Dos siglos se denotarõ, en la promessa q̃ hizo Dios a Abrahã de Isaac su hijo: vno de la ley, otro del Messias, vno de libertad, otro de captiuerio, vno de spiritu, otro de carne, vno de ley, otro de gracia, en el de la ley hijos carnales, en el del Messias spirituales: Isaac de spiritu, Ismael de carne Ismael de la esclaua, Isaac de la libre, de
Psal. 44. Sarra; y de cuya decendẽcia, y hidalga y libre casta, dixo el Profeta Dauid. *Pro Patribus tuis, nati sunt tibi filij*, por tus padres a quiẽ Dios dio su bendiciõ, te han nacido buenos hijos, q̃ son Isaac y su casta, de quiẽ vino el Redẽptor: a cuya venida falto el sceptro de Iuda, en señal de q̃ ya auia llegado el verdadero Señor,
1. Cor. 1. natural Rey, q̃ es Christo, con cuya gra
d. Glosa cia y fauor: pienso queda declarado este

lugar,

lugar, y la razon porque a Iacob, y a los demas que llamamos Patriarchas, conferimos con los sanctos Cherubines, q̃ es la pleuitud de sciẽcia, por auerla ellos tenido de la sciencia, los primeros q̃ tãto nos importaua del Verbo Dios encarnado, del Padre Sabiduria, y de los hõbres salud, Resurreccion, y Consuelo.

DISCVRSO VEYNTE Y VNO DEL *Officio de cada vna de las Hierarchias, y en especial de los Seraphines.*

POrque no nos quede cosa por dezir de las q̃ tocan a los Angeles, y pueden hazer a nuestro proposito, sera biẽ q̃ tratemos agora de los oficios, que entiende S. Dionysio q̃ hazen, y en que se exercitan aquellas bienaueturadas Hierarchias, y seruira este Discurso como introducion, para tratar del cotejo de los Apostoles sagrados con los Seraphines. Dicho auemos q̃ la suprema cõtiene tres ordenes, que son Seraphines, Cherubines, y Thronos. Los mas allegados a Dios son los Seraphines, q̃ quiere dezir ardientes, o amãtes, q̃ diximos q̃ representauã la persona del Spiritu sancto, y con mucha razon, porque donde Dios acaba, comiença la criatura. Hablo

por este termino, no porq̃ venga bien á Dios, mas porq̃ las cosas sobrecelestiales, no se pueden bien pintar con palabras humanas, y terrenas Llamo donde acaba Dios, no q̃ Dios acabe: sino dõde nosotros entendemos q̃ cessa a incomprehensible e.nan cion de las personas diuinas, q̃ es la p r.ona del Spiritu san-cto, porque dado q̃ en Dios no ay primero ni postrero, porq̃ todo es eterno: cõn todo esso, entendemos primero al Padre, y luego q̃ nace del el hijo, y vltimamente cõsideramos, que procede de los dos el Spiritu sancto. Pues de ay comiençan las criaturas, y estan enlazadas y eslaboradas con Dios. Y porque este encadenamiento se haze por amor y voluntad, que es la potencia q̃ vne, y haze vnos al amante con el amado, y el Spiritu sancto es amor y Dios. por esso dezimos que tocan en Dios por el Spiritu sancto, mas q̃ por el padre, y por el hijo, Dezimos mas, que los Seraphines son las supremas criaturas, y por quien las demas se enlazan con Dios: porq̃ si esto se ha de hazer por amor, y ellos son los amantes, o ardientes, los encendidos (q̃ esso quiere dezir Seraphines) siguese q̃ son ellos los supremos. Digo pues, que esta

esta suprema Hierarchia tiene tres officios, porque apuran, alumbran, y perficionan, a la segunda Hierarchia, y ella no es apurada, ni perficionada de otras sino del mismo Dios. La segunda es apurada, alumbrada, y perficionada de la primera: y ella haze essos tres officios con tercera. La tercera los recibe dela segũda, mas ella no los exercita con alguna Hierarchia Angelica, porq̃ no la ay. Põgamos vn exemplo para q̃ mejor se entienda. El Sol alumbra a la Luna, mas el de ningun otro Planeta es alũbrado. La Luna es alumbrada del Sol, y ella alumbra a los cuerpos inferiores. Los cuerpos son alumbrados, mas ellos no alumbran. El Sol corresponde a la primera Hierarchia, la Luna a la segũda, los cuerpos inferiores a la tercera. Que cosa sea apurar, alumbrar, y perficionar, entenderse ha tambien desta manera. Quãdo sale el Sol, lo primero que haze es, purgar el ayre, apurarle, o alimpiarle: y esto, desterrãdo, y arrancãdo las tinieblas q̃ la ausencia del Sol le enuistio. Y ahuyẽtandolas le alumbra, y aclara, y illustra con sus rayos. Informado y inuestido con la luz y resplandor del Sol, le perficiona, y templa, y lo calienta y recibe:

que parece que con el yelo, y frio de la noche estaua impuro, sin lustre ni hermosura, y como desmayado y sin vida. Assi tambien aquel bellissimo y diuinissimo Sol no criado, aquel potentissimo Dios, por si solo apura con su bondad, alimpia y gasta todo lo imperfecto de la suprema Hierarchia, alança lo tenebroso y escuro que tiene. Digo con su bondad, porq̃ es contraria a lo impuro, y vicioso; ỹ assi como a su cõtrario lo gasta, y consume; luego la illustra, la aclara y retoca, con los claros rayos de su sciencia. Y este es el segundo oficio: porque primero se han de desterrar las tinieblas y alimpiar, y barrer del ayre, antes q̃ se enuista en el rayo y luz que le ha de alũbrar. Este segundo oficio lo haze cõ su diuina sciencia, con los inestimables tesoros de su sabiduria, q̃ es la q̃ llamamos luz, respladór y claridad, porq̃ lo q̃ haze el rayo del Sol, cõlos ojos corporales, q̃ es alũbrarlos y infũdilles luzes, cõ cuya claridad y resplãdor conozcan, y distingan todos los colores de las demas cosas: esse mismo haze la lumbre de la sciencia en los ojos del entendimiento. Porque bañado de la sabiduria, y retocado con vna centella, y illu-
strado

ſtrado de las que ſalen de los reſplande ciẽtes rayos de la ſabiduria de Dios, vee y conoce, deſtingue, y haze juyzio de lo que entiende. Tras eſte ſegundo oficio, ya que el Sol diuino ha alumbrado eſta primera Hierarchia, perficionala, y la forma entallala, y pulela cõ ſu amor. Parece que la afeyta, la hermoſea, la enciende, y le da los colores viuos, y los arreboles del roſtro. Hinchela de ardores enamorados y dulces, de ſuerte que con eſte amor ſe eſcaliẽtan aquellas mẽtes Angelicas, y ſe bañan en el gran mar de amor, mojandoſe las alas en aquel licor ſagrado. Alli ſe gozan al rayo y reſplandor, de la vehementiſsima luz del Sol eterno. Andan entretexiendo celeſtiales choros, rebolando con mil viſlũbres, y luzes hermoſiſsimas, ardiendo ſin quemarſe, viuiendo en aquellos ſuauiſsimos fuegos que deleytan, y no gaſtan, que alũbran y no deſlumbran. Alli quedan endioſados, transformados y eſtampados, de aquella belliſsima imagen de Dios. He aqui aora, como eſta ſuprema Hierarchia de ſolo Dios, y no de otra Hierarchia; es apurada, o purgada, y alumbrada, y perficionada que ſon los tres officios, que diximos que

teniaa.

tenian. Esto que Dios haze con esta, haze ella con la segunda: y la segunda con la tercera. No dexare de aduertir aqui, como ni aun esta celestial doctrina se les escapo, o passo por alto a los Philosofos antiguos. Bien es verdad, que la hurtarõ ellos, y la beuieron de las fuẽtes de nuestros sagrados Doctores. Proclo, Theodoro, Emilio, y Platon, que fue gran ladron de nuestros sagrados mysterios, dizen que ay dos differencias de Dioses (que assi llamauan ellos a los Angeles) vnos que entienden, otros que son entendidos. A los superiores llama que son entendidos de los inferiores: porq̃ los superiores los alumbran y reuelan, como lo prueua bien S. Dionysio Areopagita en el cap. 8. de su celestial Hierarchia, con cinco exemplos de la sagrada escriptura: en los quales muestra, q̃ los superiores alumbran, y reuelan a los inferiores, los mysterios que ellos oyen y reciben inmediatamente de Dios.

Proclo. Theodo. Emilio. Platon. Dionysius c. 8. de cœlest. Hier.

Question, si vn Angel alumbra a otro.

Argumento 1.

Inconueniente parece afirmar, que vn Angel purga, y alumbra otro, y aun el nõbre de purgaciõ lo declara, porq̃ no

nõ dize otra cosa, q̃ vn cierto alimpiamiento, y extension, de alguna cosa no limpia: en los Angeles, no ay inmundicia ninguna, q̃ son espejos clarissimos, nitidos y cristalinos: luego en ellos, no podra auer purgacion, pues tampoco ay que purgar.

Lo segundo, si en los Angeles se admite purgacion y alumbramiẽto, esta se haria por luz de naturaleza, gracia, o gloria, ningun Angel puede infundir a otro esta luz: no la de naturaleza, que esta fue criada juntamẽte con el Angel, del mesmo que le crio: ni de la gracia, ni gloria, que de solo Dios depẽdẽ: luego impossible sera, que vn Angel alũbre a otro. *Argumẽto segundo.*

Lo tercero, o alumbra naturalmente, o por via sobre natural, no lo primero, porque los Demonios, quedaron puros y enteros, en lo q̃ es el ser de naturaleça ni lo segundo tampoco, que a ellos, no es concedido passar el pie de la mano, ni obrar fuera de sus fuerças naturales, y su esphera, por lo qual parece claro, que vn Angel no alumbra a otro. Con todo sea la conclusion. *Argumẽto Tercero.*

CONCLVSION.

VN Angel alumbra a otro: Prueuase assi de parte del Angel que es alumbrado, como de parte del que alūbra, y de la luz de la diuina virtud con que alumbra. Por lo qual es de notar cō Sans Dyonysio, que las diuinas reuelaciones y alumbramientos, baxan como por vnos diuinos atanores, a los inferiores Angeles, por los supremos. Y como los infimos tengan cierta imperfeccion (hablando con largo modo) supplese por los supremos: no es imperfeccion, que llamamos priuatiua, que es ser priuados de algun bien, deuido a naturaleza. Porque assi, ni los Demonios son imperfectos, pues en ellos quedo entero la naturaleza Angelica. Llamamos diminucion o perfeccion, casi negatiuamēte: digo en quanto los Angeles inferiores, no tienē toda aquella perfeccion que pueden tener en qualquier genero y forma, q̄ tener se puede. Y como esten en potēcia, de q̄ se reduzga en acto, hazese esto por las reuelaciones que los Angeles supremos, hazen a los inferiores. Y esto es el alūbrarles. Tābien de parte de los Angeles, q̄ alūbran, se prueua muy claro la cōclusion, porq̄ el agente q̄ obra, nūca expelle al contrario, sino introduziendo forma

Diony. 8. de cœlest. Hierar.

forma el contrario q̃ le expelle: y aſsi el Angel ſupremo, reuelãdo al inferior alguna coſa, le purga de la ignorancia, q̃ el inferior tiene della. Pues de parte de eſſa meſma luz diuina, mediante que vnos alumbran a otros, y otros ſon alumbrados: es clara la concluſion. Que ley de la diuinidad es (ſegun S. Dionyſio dize) q̃ lo inferior ſe reduzga a lo ſuperior, por el medio. De donde veemos, que la Hierarchia ſuprema, immediatamẽte es alũbrada de Dios, y eſta alumbra a la ſegunda, y la ſegunda ala infima, y eſta infima a la nueſtra como el Sol, que por ſu virtud penetra lo vltimo de la tiarra, y en ſus entrañas engendra minerales de oro, plata, y metales, &c. Si eſto haze cõ ſu luz, el Sol material que vemos, el diuino, y que no vemos, mejor ſe q̃ alumbrara en los celeſtiales ſpiritus. Y anſi dixo el bienauenturado ſant Dionyſio, trayendo el exemplo del Sol claro, en reſpecto da la Luna, y las Eſtrellas. *Opportet purgatores magne purgationis, alijs tradere propriam caſtitatem.* Conuiene aſsi que el que alumbra, y el que purga de imperfeccion, ſea luzido y perfecto, y pue imperfeccion es eſta, de que ſe limpian, y purgan los Angeles infe-
riores:

riores? no de maculas de naturaleza, y de culpa, ni de materiales fantasias, pues de qual, de lo que falta a los inferiores, por no ser tan acabados y perfectos, como son los superiores. Y desta diminucion dezimos, que son purgados, y alũbrados de los otros, no causando en ellos lũbre de naturaleza, gracia, o gloria. Sino fortificandoles el entendimiẽto, que fortificado assi, y reforçado, comiença a saber alguna cosa, de las q̃ antes no entendia, viendo en Dios alguna, de las que antes no veya. Y esto haze, proponiendole delante, la verdad de lo que quiere que vea: porque el Angel superior, vee algun mysterio, o algun effecto en Dios como en su causa, que no vee el inferior. Como el Maestro, que vee el effecto en su causa q̃ el discipulo no vee: por lo qual el Angel supremo, propone al inferior, aquel effecto, de la suerte que el inferior puede recibirle, y como el Angel inferior vee siempre la causa, que es Dios, en quien reluze el tal effecto, considerandole comiença a ver en Dios el effecto, que antes no veya: y desta suerte dezimos, que es reduzido al mesmo Dios, mediante el Angel superior.

De

De modo (aunque la semejança tiene en poco) q̃ vn carbon encendido, cõ la presencia y lado de otro, puede hazer algũ acto, quemar algo mas, q̃ solo no podria: Assi el Angel inferior, segũ el ordẽ y cõcierto q̃ guarda conel superior, y el lazo con q̃ se trauan, confortado con su presencia y ayuda, sale en algun acto, q̃ por si solo no saliera: q̃ es, ver algun effecto en Dios, o tener noticia de alguna verdad, de que antes no tenia. Y por dezirlo mas claro, el superior no haze sino hablar al inferior, ỹ proponerle la verdad, o el effecto que ha de auer, o entender: con lo qual excita, conforta, auiua, y le leuanta el entendimiento, a q̃ considere atentamente aquella causa, o aq̃l efecto, o verdad en Dios, en quiẽ como en propria causa esta. De suerte q̃ el supremo Angel, habla a su inferior, como suele el maestro a su dicipulo. Y por esso se dize, q̃ le enseña, y q̃ le alumbra: pero destas locuciones a otro tiempo hablaremos. Y aora soltemos los argumẽtos.

Responde se al primero argumento.

A primero respondemos, que vn Angel no alumbra, ni perficiona al inferior imprimiendo en su entendimiento alguna specie, o forma, sino solo confortandose el entendimiento; que assi cõfortado

fortado y reforçado comiença a ver ẽ dios como ẽ vn espejo claro, lo q̃ ãtes no veya.

Al. 2. Respondemos al segundo, que vn Angel, no alumbra a otro, ni le enseña, causando en el, alguna luz de naturaleza, Gracia o Gloria: sino alumbrale como hemos dicho, reforçandole de suerte q̃ ansi comience a saber algo, que antes no sabia.

Al. 3. Al tercero, que ya hemos dicho de q̃ suerte el Angel alumbre a otro. Y si alguno me dixere; dessa suerte el Angel superior, obra fuera delos limites y alẽdaños de su esphera y natural, digo que no es inconueniente, como organo, y en virtud del agente superior, obrar fuera de sus limites y specie, y como el Angel superior: reciba la luz diuina, y la transfunda en el inferior, como organo y instrumento, no se sigue inconueniẽte, segun este modo de obrar, salir del natural passo, y alumbrar al inferior, de los mysterios diuinos.

DISCVRSO VEYNTE Y DOS,

De la correspondencia que hazen los Sanctos Apostoles, con los sagrados Seraphines.

POR admirable manera cotejamos los Apostoles sagrados, con los sanctos seraphines, por el grãde parecer que entre si tienẽ estos dos acareados, y bien concertados esquadrones, vno del Cielo de alla, y otro del Cielo de aca, vno de la Iglesia militante, y otro de la Iglesia triumphante, spiritus y hõbres, seraphines y Apostoles, es muy grande el parentesco que tienen con Dios, y entre si mesmos. Comparados agora seraphines con Dios, y las demas Hierarchias y Apostoles, con Christo nuestro Redemptor y Señor nuestro, y con los demas hombres, y vereys como los Cherubines subiendo arriba, cogen de la luz fontanal, y por essencia Dios la luz que el les comunica, y las reuelaciones: y ellos las refunden y reparten, a la Hierarchia segunda: no en lo que toca a la naturaleza, gracia, o gloria de los otros, sino a cierta nescienciа o ignorancia: a vn cierto no saber algunos mysterios perticulares: los quales reuela Dios nuestro Señor immediatamente a estos, y mediante ellos, a los otros. Entender sea esto mejor aplicado a los Apostoles. Christo es Dios, fuente esencial de luz y sabiduria, alumbra,

purga, y agura immediatamente los entendimientos delos Apostoles sanctos. Veldo en saliendo Iudas, buelto a los q̃ quedauã dizeles. *Iam vos mundi estis, prop*
Ioan. 15. *ter sermonẽ meum.* Quedays limpios apurados: y esto por mi palabra y doctrina, por lo que os he reuelado. Los Seraphines del Cielo, comunican este don a sus hermanos; pues no falte essa charidad aca. *Euntes in mundum vniuersum prædicat*
Mat. 28. *Euangelium omni creaturæ.* Yd por el mũdo vniuerso, predicad el sancto Euangelio, comunica esta doctrina, repetid esta licion, no quede Eco ni cañada, ni baxio do se resuene la plateada trõpeta de mi diuina palabra. No aya Indio, ni Medo, ni Persa, ni Sarraceno, ni nacion tan foregida ni desterrada, en cuya oreja no suenen vuestras bozes, que para esso os predico yo a vosotros, y os reuelo los
Ioan. 15. secretos de mi Padre, y de mi pecho. *Om nia quecunque audiui á patre meo, nota feci vo bis.* Omnia todas las cosas. Todo se lo reuelastes? sin quedar cosa ninguna? Todo aquello que importaua al oficio y ministerio Apostolico. Y si alla los Seraphines en su Cielo son muy sabios, seldo
Mat. 5. vosotros tambien aca en el vuestro. *Vos estis sal terræ.* Prudẽcia y sabiduria soys,
con

con que agustays los desabridos trabajos, de los que en el mũdo biuen. Si son luz, tambien vosotros lo soys. *Vos estis lux mundi*, y si estan tan empinados y subidos, que sea menester hablalles cõ peticion; vosotros soys ciudad, como candelero y blandon, puestos sobre el alto monte de dignidad Apostolica. Y si tienẽ vn precepto de amarse vnos a otros: y le guardan, veysle ay tãbien vosotros y guardalde. *Hoc est preceptum meum, vt diligastis inuicem.* Y si Dios les ama a ellos, tambien yo os amo a vosotros. *Sicut dilexi uos.* Si ellos son Seraphines, porque estan a par de Dios, llamaos vosotros Christianos, porq̃ estays a par de Christo, que soy yo. Y si ellos son Seraphines amantes, encẽdidos y abrasados en amor, sed diuinas mariposas destos eternos ardores. Y si nadan en el Cristalino mar, de las llamas dulcissimas de aquel soberano fuego toma el Spiritu sancto, que rehincha vuestras almas, y la casa donde estays: de manera que andeys y quedeys hechas vras salamandrias de aquel soberano horno, lleno de eternos ardores, que alumbrã y no queman. Y si alla los Seraphines son immediatos a Dios, sedio vosotros aca, que lo sons si, Ioan. 13.

esso quiero me proueis. Plazeme con el Apostol vno d'itos Seraphines, hablã do de christo Redẽptor y maestro de los dicipulos, y la licion q̃ les dio, y co
Com. 1. mo la reprendieron dize *Per quem accepimus gratiam, & Apostolatum ad obediendum fidei in omnibus gentibus*. Por quien recibimos gracia, y que gracia del Apostolado, paraque? para obedecer a la fe que dimos de predicar su palabra y reuelar sus secretos a las otras Hierarchias de los hombres, *ad obediendum fidei in omnibus gentibus*. Conuino assi di-
D. Tho. ze el Angelico Sancto Tomas que por el verbo, por quien cõmo por arte del omnipotente Dios se fabricaron las cõsas, que por si se destruyeron, o porque el hõbre pecco, por esse mesmo fuessen bueltas a su ser, como el maestro q̃ con vna mesma arte q̃ edifico el edificio le repara si alguna cosa se cae, y viene bien q̃ del primer embiado fuessẽ embiados otros *Misit Deus filium suum* embia Dios a su hijo y el hijo embia a los otros comunicales el nõbre y la doctrina *Elegit duo decim quos Apostolos nominauit*. Eligio doze y llamolos cõforme al oficio Apostoles y assi nos dize S. Pablo. *Per quẽ acc pimus, &c.* Por el inmediatamẽte recibimos

bimos la gracia de ser Apostoles y ansi les dize *Sicut misit me Pater & ego mitto uos*, Hizome mi Padre Apostol. Y yo os ago Apostoles a vosotros porque como el me embio os ẽbio a vosotros cõ plenitud de authoridad y poder. Apostol se llama Christo y Põtifice dize el Apostol S. Pablo *Considerate Apostolum & Pontificem Iesum Christum*. Y para dar a entẽder que todo quanto tenian lo recibieron de Christo como de manential fuente, añide *Pro nomine eius*. Y ansi de la mesma suerte del Padre por el hijo que es su palabra reciben los Seraphines la reuelacion y luz. Assi dize S. Ambrosio del Padre Eterno por Christo recibieron esta gracia y poder de vice Dioses en la tiera predicado su doctrina.

Ioan. 20.

Heb. 13.

Ambrosi. Adeo ergo Patre per Christum Dominũ hãc acceperũt gratiã ut uicedi tur &c.

Somos dize a los Romano los q̃ gozamos las primicias y la nata del Spiritu los que cogimos la flor, en el jardin de su Iglesia. *Nos autem primicias Spiritus habentes*. Y porque mejor se vea la trauazon, q̃ haze con los serahines, en el essicio! si otra vez le preguntamos, a S. Pablo, a q̃ fin tãtos sabores, y hinchimiẽto de gracia responne *In edificationẽ corporis Christi*, para la edificacion y augmẽto, del cuerpo de Iesu Christo q̃ es su

Iglesia: cuya cabeça es el mesmo: y los miembros somos nosotros los fieles, en quien como en miẽbros suyos, influye humor de gracia, y dones. Y los que dio a los Apostoles, fue para augmẽto deste cuerpo, como lo dize adelante, *Augmentum corporis faciens*: y el calor con que se cueze en el estomago del alma, el pá de la doctrina, y la Fè es la charidad, *In charitate*. Son ellos las primicias del Spiritu sancto, la primera fruta q̃ maduro en el jardin dela Iglesia, para la mesa de Dios. Y la primera que recibio los rocios celestiales, de la nuue de la sangre del Señor con abundácia y fertil riego, que otros ningunos. Pronosticado se lo tenia el
Hiere. 2. Propheta Hiere. que auiá de ser las primicias de Israel, y las flores, de q̃ auian de recebir olor suaue de virtudes, las na
Hæb. 12. rizes de su Dios que dixo *Sanctus Israel Domino primitiæ frugum eius.* Y S. Pablo gonfirma, que dixo bien el Propheta, y buelto a sus hermanos dize, *Accessistis ad Ecclesiam primitiuorum, qui conscripti sunt in cœlestibus.* O felice y bienauenturada gente, mejorada en tercio y quinto, en la herencia de Dios Padre. Y subida mas de punto, que ninguna: pues subistes de manera, que llegastes a la Iglesia de los

primitiuos. Fuystes della los primeros, cuyos nõbres se escriuieron en el libro de la vida, del Euangelio de Christo. Quien pues os osara ponerse, ombro a ombro cõ vosotros? quien osara competir con los jayanes del orbe, con los gigantes del cielo? Ay alguno q̃ presuma que su Sancto fue mayor? ninguno ay q̃ se atreua a pensar, que otros que ellos alcançaron las primicias y regalos, que los Apostoles tienen. Y si alguno dixere que algunos Sanctos por ventura recibieron mas acerrimos martyrios, y crueles, y q̃ assi parece seran en merito preferido? digo con S. Thom. (que es el q̃ pregunta esto) que la gracia y la grandeza del merito, tiene principalmente respecto a la charidad y amor, con q̃ se haze la obra, o se padece: y como esta fue mayor, sin cotejo, en los sagrados Apostoles, no ay porque hazer cotejo dellos, a los otros Sanctos: porque ansi como estuuieron mas immediatos, al fuego de la charidad, y amor, salieron mas amorosos y encendidos. Como el hyerro, que ya que no sale hecho fuego de la fragua, sale tan de su color, q̃ diran los que le vieren, que sino es fuego es brasa. Salierõ tan endiosados deste hor-

no, que no faltaron lechuzas deslumbradas, con los resplãdores claros, que salian de sus rostros que los tuuieron por Dioses: claro esta que miẽtras mas el effecto participa de su causa mas en ella se transforma, y mucho mas essa causa comunica su virtud, pues estando los Apostoles metidos en este fuego, mas ardientes han de ser, y nadando en el Oceano profundo de eterna sabiduria, mas sabios han de quedar: y estando cerca de Dios mas endiosados: y ansi no dudo, sino que despues de la Virgen sacratissima, que con nadie tiene, tuuo, ni terna competencia, los soberanos Apostoles son en gloria los primeros, como lo fueron en gracia, como aquellos q̃ immediatamente recibieron del mesmo Dios que los hizo sus Apostoles, la gracia, la charidad, la sciencia, y sabiduria, q̃ nos dexarõ despues, por quien como por atanores y arcaduzes dulcissimos y sabrosos, nos vino a nosotros el licor diuino del agua de la salud, cõ que matamos la sed, q̃ el peccado da enel alma. Sõ al fin ellos las piedras fundamentales dela Iglesia, fũdadas sobre esta piedra Christo roque ña y de gran firmeza por el: sobre el, immediatamẽte puestos
son

son las doze colunas con sus nombres esculpidos, y grauados q̃ el Apostol S. Iuan vido en su alta reuelació. *Muros habebat fundamenta duodecim & nomina Apostolorum, &c.* Doze muros tiene esta ciudad de la Iglesia, de diamante y de bronze, tan colado que qualquiera dellos basta a rebatir la artilleria reforçada de vn infierno todo entero · alborotese la Mar de rabia de los Tiranos, inuetense mil generos de tormétos, haga la malicia humana, el estudio q̃ quisiere para darles mil martyrios espantosos, a los ojos de la carne, q̃ en la suya los reciben sin temor, haziendo della paues y rodela, en q̃ descarguen como sino fuesse carne, pero aunq̃ lo es; son muros edificados por el Spiritu Sancto q̃ remiẽda los portillos, y cierra los agujeros, que los fieros hyerros hazen de las lanças y instrumentos de Tiranos que le abren por mil partes, los cuerpos Sanctos · Sanctos Templos del mismo Spiritu-Sancto que en ellos tiene sus almas, con vn retrato biuissimo de essa misma Trinidad, q̃ les alięta y da vida, en millares de tormétos q̃ vno dellos la quitara a qualquiera a quiẽ no la diera el mesmo q̃ es vida eterna y entre todos a quiẽ Dios,

Apoc.

Dios la daua en tormentos tan atroces, fueron alas colũnas firmissimas los primeros que gozaron el fruto y las primicias de la sangre diuinissima q̃ derramo en la colũna, el mesmo que los llamo al
1.Cor.12 Apostolado. Assi lo dixo el Apostol: *Deus posuit in Ecclesia primum quidem Apostolos.* En su Iglesia puso Apostoles primero. Pero querria saber si estos doze Principes y Senadores del orbe fueron Apostoles solos? dize sant Hieronymo, que el nombre Apostoles, es lo mesmo que embiados, tomando su deriuacion de vn nombre Griego, que quiere dezir embiado: y es vocablo proprio de los Hebreos, que tambien significa *Silas*: al qual a *Mittendo*, se le puso el nombre de *Misso* esto es embiado. De donde infiere bien los Hebreos, que tambiẽ entre sus sanctos Prophetas, huuo algunos q̃ gozaron el nombre priuilegiado de Apostol: fuelo Moysen, a quien Dios dixo,
Exo.3.c. *Ego mittam te ad Pharaonem.* Yo te hago Apostol del pueblo Hebreo, y Dios del Rey Pharaon, fuelo Isaias tãbien, quando se combido a serlo en la vision mysteriosa, donde preguntaua Dios. *Quem*
Isai.6.c. *mittam*, A quiẽ embiare? y respõde Isaias. *Ecce ego mitte me.* Veys me aqui, embiadme,

me, que yo yre por predicar y Euangelico Propheta deste pueblo: Tābien podemos dezir, q̃ el gran Baptista es Apostol, si embiado quiere dezir Apostol, pues del dixo Dios por el Propheta. *Ecce ego mitto Angelum meum.* He ay donde os embio mi Apostol, y mi Angel. Y el otro Iuan dize deste. *Fuit homo missus adeo.* Pero ha se de aduertir, que no todos los embiados, son verdaderos Apostoles: q̃ ay algunos, que se embian a si mismos, pretendiendo y alcançando dignidades y Obispados, quiça por medios illicitos de los quales dize Dios nuestro Señor. Fueronse ellos, que yo no los embie. Otros ay, que aunque es verdad q̃ lo son, y Dios los haze: pero por mano y ministerio de hōbre, como fue Iesus Naue, por la mano de Moysen. Otros ay falsos Prophetas, y Apostoles engañosos, de quien dixo el verdadero. *Pseudo Apostoli, operarij iniquitatis, transfigurantes se in Apostolos Christi: qui dicunt hæc dicit Dñs & Dñs non misit eos.* Ay algunos (dize el Apostol san Pablo) falsos y fingidos Apostoles, obreros de iniquidad y malicia, que saben transfigurarse en Apostoles de veras, siendolo de burlas: ellos sabense dissimular, y vistir de piel de oue

Malac. 8.

Ioan. 1. 4.

2. Cor. 11

ja, siendo lobos: dizen y toman por tema de sus sermones. Estas cosas dize Dios, y esto máda y esto veda y no só đ Dios sino suias porq̃ Dios no les ẽbia sino q̃llos se vã lleuados por ambiciõ, y por victo đ se beuia, y põpa humana, destos no se haze caso. Otros ay, (q̃ sólos dize) elegidos no solaméte đ Dios pero đ su boca, sin medio đ otro instrumẽto de hõbre, o angel, embiados. Como se lo dixo el mesmo que les embiaua *Nõ uos me elegistis sed ego elegi uos*. No soy yo elegido por vosotros, sino vosotros por mi, y pues yo ós hize mis Apostoles que es lo mesmo que embiados *Ecce ego mitto uos*, hazed a lo que venistes, pues soys embiados yd y predica el Euangelio, destos sagrados Apostoles hablamos quando dezimos que son serafines, deste Cielo de la Iglesia militante cuyo oficio, es asistir inmediatamente a Christo, y como Estrellas del sol, y de la fuẽta de luz toman la claridad de sus rayos que comũnican despues a nosotros sus planetas, y Estrellas deste Cielo militãte que a esso son embiados de Dios q̃ los escogio, quãdo dixo, *Euntes in universum mundi prædicate Euangelium omni creaturæ*, yd y no dexeys pueblo ni naciõ

Hie. 23. d *Non mittebã Prophetas & ipsi currebant.*

Ioã. 13.

tan foragida y tan remota, donde no fuïre la plateada trompeta de mi Euangelio.

DISCVRSO VEYTE Y TRES Y
de mostrpciones de que Christo señor nuestro es uerdadero Dios y hombre.

QVedanos aora de cõferir a Xpo nño Señor, cõ Dios, para cerrar el circulo que las mesmas criaturas hazen, partiendo y mãnãdo del, y boluiẽdo como a su fin y descãso, al mesmo Dios. El es el principio de dõde partẽ, y el fin para dõ de van, y el puerto donde quietan y reposan, y la Esphera natural, y centro donde sosiegan. Para el, y por amor de si mesmo, y porque en el descansassen, hizo el señor todo el mundo: este opificio vniuersal, que se perdio por el hombre y Dios le reparo: y el del Cielo, que se perdio por el Angel, y no vuo Dios y Angell, que le boluiesse en su punto, porque perdido vna vez, es de inflexible natura leza, y irreuocable condicion. Auiendo pues començado la comparacion destos dos mundos, por los estados mas baxos de Angeles,

Pro. 16. a. Vniuersa propter semetipsũ operatus est Dominus.

Angeles, y de niños baptizados, hemos llegado a lo mas alto, y a conferir con Dios, a Christo nuestra cabeça: porque en esto compitamos con el cielo, y demos aca en el nuestro, lo que ellos dan al suyo. Alla Angeles, aca niños baptizados: Archangeles, casados les correspódan: Principados, los Continentes. Potestades, Confessores. Virtudes, Virgines. Dominaciones, Martyres. Tronos, Prophetas. Cherubines, Patriarchas. Seraphines, Apostoles. He aqui otra vez los campos formados frente a frente, como si se vuiessen de combatir. Estan vfanos los Angeles, y spiritus celestiales, q̃ pues ellos son spiritus, tienen por cabeça a Dios, que es simplicissimo spiritu, y puro acto, no nos despreciē por esto, que el mesmo Dios es el nuestro, y el que guia nuestra dança. Y si ellos por spiritus, tienen su caudillo spiritu, no somos por esso menos. Si tenemos cuerpo y alma, y somos ametalados, nuestro Dios tambien lo es, porque miembros y cabeça todos fuessemos de vn genero que es Christo. N. S. a quien el eterno Padre, nos dio por cabeça y guia. Y antes podemos dezirles con san Pablo, q̃ nuestra cabeça es suya. *Ipsum dedit caput*

Angelorum

Angelorũ & hominũ. Siẽdo assi q̃ Christo N.S. es capitã que este mesmo Christo es Dios, porque sepan los del cielo que tienen nuestra cabeça, que es Christo y que tenemos la suya que es Dios y que todo es vn Dios mesmo, Christo y Dios, y Dios y Christo, aunq̃ e persona distincta de las otras dos personas. En cuya declaracion pornemos cõ breuedad dos hereges encontrario, vno llamado Cherinto y otro Arrio. *Col. 2. b. Qui est caput omnis principatus & potestatis*

El primero en el año del Señor de 69. a 80. que con Hebion su compañero dezia que Christo N.S. auia sido mucho antes que la Virgen Sacratissima: despues el año de 315. en tiempo de Cõstantino Emperador, y de S. Syluestre Papa, vino Arrio Presbytero Alexandrino: que puniendo su descomulgada boca en Dios, dixo con Arriano atreuimiẽto, que Christo N. S. no era verdadero Dios, al Padre consubstancial, sino la criatura primera, que del Padre procedio. Y del Spiritu Sancto dixo que era la segunda, que Padre y hijo formaron, Deste herege enemigo de la Fè, y su miserable muerte, escriuio Nicephoro Calixto, y la Historia Tripartita. Cuyos fũdamentos son el primero de S. Marcos *Cherintus & Hebió* *Niceph. l. 8. hist. eccle. c. 51. Hist. Trip. c. 11.*

Marc. 13 y Matheo que hablando en su Euangelio del dia oc..l..o del juyzio, dizen. De
Mat. 24. *autem illa, nemo s.it, neque Angeli de cœlo ne q. filius &c.* Aquel dia del juyzio r guroso, nadie le sabe, ni los Angeles, mas empinados del Cielo, y no es mucho; pues ni el hijo, con ser hijo, no lo sabe. Es secreto q̃ el Padre se le reserua para si, y para quiẽ quiere reuelarle. Forma la razon aora. El q̃ es verdadero Dios: todo lo sabe. el hijo q̃ es Christo no sabe cosa ninguna de aq̃l dia, luego el hijo q̃ es Christo, no sera Dios verdadero. El segũdo fundamẽto, le tomo del
2. Fundamento. Euãgelio de S. Ioã, q̃ dize assi *Hæc est vita eterna vt cognoscãt te verũ Deũ quẽ misisti Iesũ Christũ.* En esto dize S. Ioã, cõsiste la vida eterna el principio y el camino para ella en conoceros a vos padre eterno q̃ soys verdadero Dios, y a Iesu Christo hijo vuestro a quiẽ vos nos embiastes. Dize Arrio. El q̃ es verdadero Dios, no es ẽbiado denadie, q̃ si es verdadero Dios, ninguno le es superior, luego si es Christo ẽbiado no es Dios, sino inferior a Dios. luego sea criatura:
Ioã. 17. a

3 Fundamento. quãdo mucho la primera, q̃ saco Dios d̃ su mano y su poder. De el tercero fũda
Ecc. c. 24 mẽto Eccle. 24. dõde hablãdo el hijo de

q

si, en nõbre de sabiduria dize. *Ab initio & ante saecula creata sũ*, desde ab inicio, y mucho antes, d̃ los siglos fuy criado do de parece cõfessar, ser la criatura primera q̃ el padre eterno cryo. Y el quarto fũdamẽto. Y S. Iuã Baptista dize de Christo, *Qui post me venit, aut me factus est*. Aũ q̃ yo naci antes q̃ el, antes fue hecho q̃ yo hecho fue luego, no fue hazedor. El quinto fũdamẽto es de S. Ioã, q̃ en nõbre de Christo dize *Doctrina mea, nõ est mea, sed eius qui misit me*. Mi Doctrina no es mia sino de aq̃l q̃ me imbio. Sino es suya luego toma la del padre y el lo dize, q̃ del padre rescibio sabiduria, y poder. &c el q̃ es verdadero Dios de nadie recibe nada. Christo recibe del padre, luego no es verdadero Dios, estos y otros fũdamẽtos alegã este y otros semejãtes, q̃ poniẽdo las lẽguas descomulgadas en el cielo, deshõrran al mesmo Dios. Pero facil nos sera (cõ su diuino fauor) reprimirles, y demõstrarlo cõtrario ser verdad de irrefragable Fè, cõ el glorioso Augustino nuestro Padre y su Angelico discipulo Thomas, que en el quarto Cõtragẽtes haze diez y siete demõstraciones, declarãdo y cõfirmãdo esta verdad. Y pues nuestros enemigos nos quieren hazẽ

4. Fundamentos.

5. Fundamento. Ioan. 7. b.

Aug. 1. de Tri. c. 6. D. Th. 4. contrag. c. 7.

hazer la guerra con lugares de Scriptura, hagamos se la con ellos, y queden vẽcidos, con estas armas que nos pensarõ vencer, que pues la palabra de la Sancta scriptura es cuchillo que corta acercen por dos filos, bien sera aprouecharnos desta espada y jugar della. Seã pues dos
Hiere. 23 testimonios, tomados del testamento viejo, y dos del nueuo. Hieremias dize assi. *Ecce dies veniunt &c. & hoc est nomen, quod vocabunt eum, Dominus iustus noster.* Oyd vn mysterio soberano, bien ageno de humana imaginacion, vernan dias (dize Dios) tan dichosos, verna vn siglo tan dorado, que leuantare a David casta justa, y reynara el Rey, y sera sabio, &c. A quiẽ lla mara a boca llena el Señor, y justo nro. Donde la Hebrea lee. *Iusticia nostra.* Y sera nuestra justicia. Y es lo que di
Hebrea. xo. S. Pablo que el es nuestra justicia y nuestra sanctificaciõ. Y el propheta. Brotara en aquellos dias, la justicia; y la abũ
Psal. 81. dancia de paz, Donde tambien otra lee: *Iustificans nos.* Iusticia que nos justifica, justo en si, y que nos alcança y da justificacion, todo lo qual es proprio de solo Dios. y en lugar de la palabra Latina, *Do-*
Rabbi *minus* pone la Hebrea, el nõbre de Dios
N. ...ius. ineffable, de las quatro letras, *Iehouah,*
el

el qual como lo aduierte Rabbi Moses, en la glosa ordinaria, y es ordinario de todos, es nombre incommunicable a otro que Dios, porque dize la essencia, y naturaleza de Dios. Otros nombres vemos, que se comunican, aunque se digan de Dios. Señor llamamos a Dios, y Señores a los Principes, a los juezes, y justos tābien, los llamamos Dioses como lo dixo el Propheta *Ego dixi Dij estis*. Pero este admirabilissimo, y ineffable nōbre, q̄ dize la inexplicable essencia de Dios, es tan suyo, que a nadie que no lo es, se comunica, luego si a Christo se comunica, bien diremos como de hecho dezimos, y con verdad, que es Dios. El 2. testimonio es de Isayas Euangelico Propheta, que de Cyro dize assi. *Hæc dicit Dominus de Christo meo Cyro &c.* Y en medio deste capitulo, vsa de vn marauilloso Apostrophe, y passa del Rey Cyro, que liberto a Hyerusalem, al principe de nuestra libertad Christo, que libro el genero humano, del misero cautiuerio del peccado, y dize. *Tantum in te est Deus, & non est absque te Deus vere tu es Deus abscon ditus.* Verdaderamente Christo mio, en ti esta Dios, y sin ti no ay Dios, verdaderamente aora caygo en la cuenta, q̄ eres Dios *Psal. 8. 1.* *Isay. 45. a*

Dios escondido Dios de Israel saluador. Dõde el sagrado. Hieronymo clarissimamẽte prueua, no poderse acomodar estas palabras a Ciro, sino a Christo nuestro biẽ, en quiẽ Dios mora, q̃ es Dios, y Dios de Dios, y quiẽ dixo yo y mi padre somos vna mesma cosa, yo estoy en el y el esta ẽ mi, hablãdo de la essẽcia de los dos, q̃ es vna mesma, y de claro la Hebrea traslacion, del q̃ leyo. *Præterquẽ nõ est Deus, & minno tu es Deus* Fuera de quiẽ no se halla Dios, y verdadera y totalmẽte, tu eres Dios, aũq̃ escõdido baxo la cortina, y velo d̃ humanidad. Dize Arrio no ser Christo verdadero Dios, sino ser llamado assi. Pero no ay q̃hazer caso, q̃ en la sagrada scriptura lo mesmo es, ser vna cosa llamada tal, y ser q̃l es llamada como en el mesmo Isayas *Et vocabitur ciuitas Sãcta.* lo mesmo es dezir, sera llamada ciudad sãcta q̃ dezir ciudad sãcta Assi tãbiẽ lo mesmo sera dezir, Christo es llamado Dios q̃ si dixessemos, Christo es verdadero Dios El testimonio 1. del testamẽto nueuo sea de S. IoãEuãg en el 1 c. de su Euãg q̃ cõmieça. *In principio erat verbũ* en el principio era el Verbo. He aqui dõde se muestra, la eternidad de verbo, porq̃ dize *in principio* q̃ es en la eternidad *Et verbum*

Ioã. 10. f. *Ego & patar vnũ sumus.*

Arrio.

verbũ erat apud Deũ, y el Verbo estaua cõ Dios, jũto a Dios. Esta es la distinció personal del Verbo cõ el padre, y cõ el spiritu Sãcto: porq̃ vna mesma, persona, no dezimos q̃ esta, en si mesma, acerca de si o cõsigo, pero dezimos lo bien de vna respecto de otra. *Et Deus erat verbũ* y Dios era el mesmo Verbo es substãtial al Padre, cõ el vna mesma cosa, é substãcia y en essencia, y dize luego *Et Verbum caro factum est*. Y este Verbo de quien, digo, q̃ es Dios, y esta con Dios digo que se hizo carne, vistiendose del Gauan de naturaleza humana, con que quedo hecho hombre, y vestido deste trage. Este es Christo, luego Christo verdadero Dios hijo natural y verdadero de Dios es, y hombre tambien.

El segũdo testimonio, sacamos lo de S. Pedro q̃ dize que oyo cõ sus compañeros, vna boz del Padre eterno, sonorosa y apazible, q̃ salio de su magnifica gloria, y hiriẽdo en sus oydos, y señalãdo cõ su dedo q̃ es el spiritu sãcto a Christo dixo. *Hic est filius meus dilectus, inquo mihi bene cõplacui: ipsum audite*. Este mi Christo, es mi hijo y vuestro doctor, graduado cõ mi sciẽcia, y con la borla del Spiritu del Cielo, tenelde por tal, y oylde

2. Petr. 1. a. Voce delapsa ad eũ huiusmodi a m. gnifica gloria. Mat. 17. a

Argumento de Arrio. oylde. Dira Arrio, por ventura es verdad que el Padre le llama a Christo su hijo, mas sera, por adopcion y por gracia, y no por naturaleza. Es impossibie porque los demas justos, y sanctos, son llamados hijos de Dios adoptiuos, pero Christo Señor nuestro, es llamado vnigenito. *Vnigenitus Dei filius quia patre* Ioan. 1. b. *procedit.* Gran contradicion implica, ser Christo nuestro señor el vnigenito, si son tanbien los otros hijos de vn mesmo nacimiento, luego a eysme de dezir, que no es por adopcio, hijo, sino por naturaleza. Entra aqui, vna regla del illuminatissimo August. N. P. y mas en este mysterio que dize. Todo lo que es sin medio alguno, o es criador, o es criatura, Christo no es criatura, luego sera criador. Prueua que no es criatura con S. Iuan, *Omnia per ipsum facta sunt.* Todas cosas han sido hechas, por el; como por Artediuina. Pero que le yo si es Christo esse por quiẽ fuerõ hechas S. Pablo lo declaro. *Et vnus Dominus Iesus Christus, per quem omnia & nos per ipsum.* Despues que a dicho que tenemos vn Dios que es el Padre, de quien como de manantial fuẽte, salieron todas las cosas, dize que tenemos vn Señor, que es Iesu Christo, q̃

Aug. 1. de Tric. c. 6.

Rom. 8. b.

August.

es

es por quien todas se hiziero. Dize aora nuestro padre, luego Christo no fue hecho, si por el fue hecho todo, y si dezis que fue hecho, no fue todo por el hecho, porque el no se hizo a si: y si dezis que algunas cosas fueron hechas por el Padre, y otras fueron por el Hijo, ya ni todas por el Padre, ni todas fueron por el hijo, y esto es mucho disparate. Y si confiessas (como deues confessar) q̃ las mesmas cosas que hizo el Padre, fueron hechas por el hijo, de necessidad confiessas ser el hijo consubstancial con el Padre, pues dizes, puede hazer las mismas cosas que el Padre. Este error tuuo principio, de quien tuuo tan mal fin, como fue el herege Hebion, contra quien escriuio su Euangelio, el diuinissimo Ioã vencido de los ruegos y porfias de los Obispos de Asia como enseña S. Hieronymo glorioso, en el libro de los Scriptores Ecclesiasticos, El qual error fue condenado, en el Concilio Niceno, dõde se hallaron trezientos, y diez y ocho Obispos, en tiempo de Constantino Emperador. Donde se dize. *Credo in vnum Deum &c* A donde esta la palabra Homousion, que es ser consubstancial al Padre. Y en el Ephesino en tiempo de Theodosio

Hebion.

Hiero. de Scrip. ecle.

Concil. Nicẽ.

Homousi.

Con Eph. Cō. Col. do sio el menor, y en el Calcedense en tiempo de Marciano Emperador, y leó papa, el primero deste nōbre, y al fin en todos los demas Cōcilios generales o prouinciales, se confirma esta verdad, que es de irrefragable fe, la qual nosotros tābiē prouaremos muy despacio, por Thalmudistas antiguos, cō lugares de la sagrada escritura q̄ esplicarō ellos mesmos, y porq̄ no dilatemos tāto la solució de los argumētos, q̄ pusimos q̄ pareceria va cosa fuera del ꝑposito, sera biē satisfacerles aora. Pues digamos al

Respōsion a los argumentos de Arrio. primero, q̄ Christo nuestro Señor se dize no saber el dia del juyzio, no porq̄ el no lo sepa, q̄ si sabe, sino porq̄ no lo sabe para reuelarlo a nadie, como solemos dezir los cōfessores, q̄ no sabem⁹ los pecados de los penitētes, por no saberlo para poderlo dezir, segū la regla

August. l. 1. de Tri. c. 12. del Augustino amenissimo. *Nescire aliquis dicitur quod occultat.* Lo q̄ oculta dize q̄ el no lo sabe, y ansi la scriptura sicta habla por la mesma fras̄, q̄ suelē hablar los hōbres, y si pidē la razō, porq̄ las sagradas scripturas, hablā por estos modos, de los hōbres, dize Augustino diziēdo, *quia hominibus loquitur*, esto es claro, hablā cō hōbres, y hā de hablar en su

su lenguage. Y S. Ambrosio *diem nouit nouit sibi n esciit mihi* Sabelo para si, y no lo sabe para mi porque no me lo reuela Ambrosio

Lo segundo respondemos, q̃ es frasi de la sagrada escriptura dezir, q̃ se sabe alguna cosa quādo se haze q̃ los otros lo sepā, y q̃ se ignora, quādo no se descubre, Como aquello de Abrahā, *nunc cognoui quod timeas* Deū. aora he conocido, dize Dios a Abrahā, q̃ me temes. Y no antes si, pero quiere dezir deste hecho, tomare ocasiō de mostrar a todo el mundo lo q̃ yo ya me sabia q̃ es, la Fè q̃ tenia enti. Desta suerte se dize en el Euāgelio, q̃ el dia del juyzio, nadie le sabe, ni aun el hijo, no porque el no lo sepa, sino porque no lo reuela. Gen. 22. c

Al 2. respondemos con el glorioso Augustino. Es verdad q̃ el hijo de Dios es embiado del Padre, pero segū la naturaleza humana, segū la qual es menor q̃ el padre, como el dize. *Pater mayor me est* y es menor q̃ el Spiritu sancto cōtra quiē si se peccare, no ay perdō. Dixolo por la dificultad, q̃ ay de parte del peccador impenitente final; si se pecca cō tra el hijo, esso mas reparo tiene. Es tā biē aū, menor q̃ los Angeles, segū aquello: *Minuisti eum Paulo minus ab Angelis.* Al. 2, ar. Aug. 2. de Tri. c. 19. c. 20.

y aun

Psal. 8. yaun es menor que si mesmo por aque-
Philip. 2. llo del Apostol *Exinanivit semetipsum. &c*
a. Al. 3. muchos dizen, entenderse estos
Al. 3. res. lugares, de la Virgen soberana predesti-
Theoph. nada para madre, de quien Dios es Pa-
l. de S yno. dre. Theophilato quiere: que se entien-
dessin. 5. da de la sapiencia increada, y diuina, res-
pecto de la naturaleza humana que to-
mo, por remediarnos, y que el sentido
sea. Desde ab eterno, estoy preordenada
da y destinada, para ser vnida, en razon
de vna diuina persona, con la naturaleza
humana. Pero nosotros notenemos, que
entre la generacion que hallamos en las
cosas corruptibles y la creacion, que es
acto de solo Dios, vemos esta differẽcia,
q̃ el que engendra a su semejante, como
el cauallo digamos, hazelo con perdida
y gasto, de su substancia y naturaleza, y a
su costa. Pero Dios en la creaciõ, no pier
de nada comunicando su ser a las criatu-
ras, criando el alma en el cuerpo, no ad-
mite mudança en si, ni la admitio crian-
do todo este mundo. Dezimos pues, que
quando se dize, la sabiduria engendrada
significa a ver recebido el ser, y la substã
cia de Dios, que la engendra sin deperdi
cion, o mengua, de la substancia diuina.
Y si se llama criada, es para dar a enten-
der

der, que el Criador no se mudo en esta generacion, como ni en criar se muda, có que criasse mil mundos, A los otros argumentos con lo dicho se responde. Y a lo que Arrio, apunto, de que el Spiritu Sácto es criatura segunda produzida por el Padre, como causa principal, y por el Hijo, como causa instrumental, el Concilio Cóstátinopolitano en tiempo de Theodosio el mayor, y de S Damaso Papa, códeno esta heregia, y cada passo la Scriptura la condena, llamando Dios a boca llena al Spiritu diuino. *Spiritus sanctus superueniet in te*, y S. Pedro a Anenias y Saphira su muger, que os mouio a dar lugar a Sathanas que os tentase que mintiessedes al spiritu Santo no mentistes a los hóbres (dize luego) sino a Dios. Donde claramente llama Dios al spiritu sancto. Tábien es claro. que no es mayor el peccado contra el hombre cometido, que el cometido cótra Dios. Dize Christo que el que se haze contra el spiritu sancto es el mayor, luego bien se collige que el spiritu sancto es Dios, cuya propriedad es tener templos. Nuestros cuerpos dize el Apostol sant Pablo, templos son del mesmo spiritu sancto, luego dios es, aquien tambien le conuiene seys propriedades, que

Cõ. Cõst. Lucæ. 1. d Act. 5. a. *Anania cur tétauit Sathanas cor tuum métirite Spiritui sancto & fraudare depretio agri &c*, *Nõ est mẽtitus hominibus sed Deo.* Rom. 8.

q̃ damos a solo Dios. Pero dizeme S. Pablo, *Ipse Spiritus sactus, postulat pro nobis gemitib. inenarrabilibus*, q̃ el mesmo spiritu sacto, auoga a Dios por nosotros cõ gemidos inexplicables y tiernos. Mucho cõtradize a Dios rogar a nadie y llorar y dar gemidos. A esto digo q̃ esto se dize por el effecto, q̃ el spiritu del cielo cõ su inspiració diuina, causa en el alma, dõde entra, causãdo vn conocimiẽto verdadero de Dios, y de sus peccados, por lo qual enternecida, suele desatarse, ẽ lagrimas y dulcissimos suspiros

Que Christo sea verdadero Dios, ẽseñanos la Fé en infinitos lugares de los quales porne algunos, aũq̃ pocos. En aquellos quatro famosissimos cõcilios: de quiẽ S. Augustin nuestro padre, y S. Gregorio, y S. Leó Papa dizẽ q̃ hã de ser hõrrados, como los quatro Euãgelios) se diffine esta verdad por de fe, y Dauid en nõbre de Christo *Dominus dixit ad me. Filius meus es tu* Dios mi padre me reconocio por hijo. Y otra vez dize el Padre. *Ex vtero ante luciferũ genui te.* De mi substãcia y diuinidad, ŷ antes q̃ se hiziesse el mũdo os engẽdre yo mi hijo Y en el baptismo, aparecierõ las tres diuinas personas. Y por S. Ioã *Ego & pater vnum*

August. Gregor. Leo Papa epist. 71. ad Episc. Scoricensem.
Psal. 2.
Psal. 109.
Ioan 10.

vnũ sumus yo y mi Padre somos vna mes ma cosa, en deidad y substãtia. Bié dixo S. Augustin nuestro padre explicando este lugar. *Merito sacra scriptura, gladius ex vtraq parte acutus nũcupãtur.* Cõ razõ la escritura, se llama espada de dos filos amolada veldo aqui, como de vn golpe cercena dos heregias. La de Arrio, q̃ dezia nõ ser Christo cõsubstãcial cõ el Padre, en lo q̃ dize, *Ego & pater vnum.* Y la de Sabellio q̃ negaua, la distinciõ de las diuinas personas, q̃da tãbiē condenada cõ la palabra *sumus*, somos, luego no somos sola vna persona, sino dos, i tres cõ la del spiritu Sãcto. Y en el Gen. *In principio creauit Deus cælũ & terrã.* Dõde esta la palabra Hebrea. Elohim id est Dij, que quiere dezir en plural Dioses, y parece q̃ es desconueniẽcia dezir, en el principio Dioses crio, y no es sino mysterio, Dioses dize, para darnos a entender, la distincciõ de las personas, que son tres y dize, crio, para mostrar la vnidad de la essencia de las tres. Aug. sup. Ioan. Gen. 1. a.

Pero podreysme dezir, q̃ todos estos lugares, muestran ser distinctas las personas, pero que personas sean no lo dize. Dizen los otros: preguntemosselo a S. Iuan q̃ personas serã estas y dira 1. Io. 6. b.

Tres

Tres sunt qui testimonium dan in cælo. Tres son los que en el cielo dan testimonio de si, Y quien son *Pater Verbum, & Spiritu sanctus*. Y estos tres auque distinctas personas, *vnum sunt*, vna mesma cosa son en essencia, substancia y naturaleza. Y sāt Matheo. Yd por la redondez del mundo y predicad mi Euangelio, y baptizad *in nomine Patris & Filij, & Spiritus sancti*. Y el gran doctor Athanasio en el Symbolo, a cada passo nombra las tres diuinissimas personas. Y al fin (poniendola a esta question) por via de las escuelas se confirma esta verdad, de irrefragable fe: con la costumbre que S. Damaso Papa dexo en la vniuersal iglesia, por consejo del sanctissimo. Hieronymo, que en el fin de cada Psalmo se dize la gloria a Dios, distinguiendo las personas, y diziendo. *Gloria Patri, & filio & Spiritui sancto*. Sea por siēpre jamas, y el que es digno desta gloria nos de gracia, que sustentemos esta verdad de la Fè, no solo por los Concilios y los doctores, contra perfidos herejes, sino tambien por Thalmudistas antiguos, contra los Iudios ingratos. Que espero en Dios, a de ser cosa de mucho consuelo para todos, y para los doctos regalo, y contentamiento, y que nadie

Mat. 28. d.
Euntes ergo docete omnes gētes, baptizantes eos
Athanas.
S. Damaso Papa.

se cansara ni me terna por cansado, en lo que voy a dezir,

Rabanu Haccados.

DISCVRSO VEYNTE Y QVAtro. y Demostraciones de q e Christo Señor nuestro es Dios y hombre, de Talmudistas antiguos.



EL mysterio soberano de la Trinidad altissima, de nuestro gran Dios de amor, colige el gran Maestro Raba nu Haccados (a quien los Hebreos llamaró por su grande authoridad nuestro mae stro sancto) que el Messias es Dios, y hombre verdadero, porque de la mesma suerte (guardando en la comparacion sus leyes) que en la Trinidad imméssa vemos tres personas, y vna essencia unidas sin confusion, siendo personas distinctas, Assi en Christo consideramos tres substancias, que son diuinidad, alma y cuerpo, inseparables en si, pero en si sin cófusion, y como las tres personas son vn Dios, diuinidad, alma y cuerpo, son vn Christo, y es lo que dixo Athanasio, *Perfectus Deus, perfectus* *Atha. in simb.*

Homo, ex anima rationali, & humana carne subsistens, subsiste Dios perfecto, y perfecto Hombre de alma y cuerpo, en vn supuesto diuino, q̃ es verdadero Dios. Y todo junto no direys como se llama en Hebreo *Masiah*, y en Caldeo, *Mesicha*, y en Latin *Vnctus* y Vngido en castellano: porque se vngio a si mesmo, y fue vngido como hombre. Y la vncion de la humanidad, la diuinidad es, que vnge a la humanidad subiendola al ser diuino de Dios prueualo de otra manera con mucha curiosidad sobre el capitulo nono del Euangelico Propheta. *Ad multiplicandum eius Imperium &c*, Dize de la suerte que esta letra *He*, que es la H, se compone desta letra *Daleth*, que es D, y desta letra *Vau*, que es la V. Ansi mesmo el Rey Mesias, se cõpone por composicion inefable, y q̃ excluye toda imperfecciõ de la diuinidad de Dios, y de la humanidad del hombre, y de la suerte que estas dos, *He He*, son los mesmos que dos *Daleth*, y destas proceden dos, *Vau* como dos hijos que salen, y nacen dellas: ansi en la substancia de Rey Mesias, vemos dos filiaciones, vna que nace de la diuinidad, mediante la qual, se llama y es hijo de Dios. La otra de

Mesiah. *Mesicha.* *Vnctus.* *Vngido.*

Isay. 9. d. Multiplicabitur eius imperium, &c.

hu

humanidad por la qual es llamado, y es hijo de la Prophetissa. De quiẽ Isayas dixo: *Et Accessi ad prophetissam, & concepit, & peperit filium*. Y de la mesma manera que cada vna destas letras, Daleth, y Vau, que hazen juntas, esta He, vna es distinta de otra aunq̃ son vna mesma letra, assi en el Messias, la substancia de la diuinidad distincta es, de la humanidad, y al contrario tambien; las quales entrambas juntas son el Messias. De manera en resolucion que este nombre de Messias, dos naturalezas importa, diuina vna, y otra humana, y tres cosas encierra en vna persona, cuerpo, alma racional, y Verbo del Padre Eterno, Esto dize el gran Rabbino en el libro, a quien llamo *Galerazeys* quiere dezir reuelador: o descubridor de los diuinos secretos, y a esto parece alludir (como diremos despues) los que dizen, que en el nombre de *Iehouach* ineffable ay dos He, He, por que la He, significa la naturaleza, y ponen dos, que significan a Christo. vna en medio del nombre, que es la diuina, la del Verbo, a quien contemplamos en medio del Padre, y del Spiritu sancto, y otra al fin que significa la

Isay. 8. a.

Galeraze ya,

Iehouach.

humana, que tomo al fin del tiempo, y en esta postrera edad: de quien el Apostol dixo, *in quos fines seculorum deuenerant*, y que sea Verbo de Dios, prueua se tambien: notando que en el hombre ay tres Verbos o palabras, q̃ es lo mesmo, vno escrito, otro hablado, y otro el del entendimiento, a quien compete mejor llamarse Verbo por ser causa de que los otros lo sean. Claro esta, que lo que hablamos con la lengua, o escriuimos con la mano, primero lo cõcebimos en el entendimiento, que hablemos, o escriuamos, son los demas como instrumento, de que vsa el del entendimiento, dixolo bien el Poeta Arabigo en su verso.

1. Cor. 10. c.

Verbum quidem in corde est.

Lingua autẽ facta est, vt sit cordis interpres.

Y assi dizen los Hebreos, que Dios a cuya ymagen fue el hombre hecho, se dize tener tres verbos: vno escrito que es la sagrada Scriptura, y la palabra que por boca de los sanctos nos reuela, de quien dixo a Hyeremias. *Ecce dedi verba mea in ore tuo*. La boca tuya, pero las pa-

Hier. 1. b

palabras mias. Tiene tambien verbo en si mismo, y de si mesmo, y no de otra parte ninguna, de quien el Psalmista dixo, *Quia rectum est verbum domini*, es rectissima la palabra del Señor, y en su verbo, y por su palabra, fueron formados los cielos *Verbo domini cæli firmati sunt* Es el Rescich Hebreo que es lo mesmo que principio de quien el Genesis, dize *In principio creauit Deus cælum & terram* Ansi lo interpreta san Augustin nuestro padre. *In principio id est in filio*, en el hijo, y por el que es el Messias: esta claro que habla de la sabiduria engendrada por el Padre, de quien dixo en los prouerbios. *Dominus possedit me in initio viarum suarum*, dōde otra letra lee *Principium viæ suæ, ante opera sua ex tunc, vel ante tunc*. Posseyo me Dios principio, quiso dezir, a mi que soy el principio el modelo y exemplar de todas las cosas, y posseyome, engendrome antes que ella se hiziesse, *ante tunc* antes de aquel entonces, en el *nunc*, en el aora, en el punto, de su immēsa eternidad, tan antigua soy como el pues no fue Dios sin tener sabiduria, no ay prioridad de tiēpo, aunque le demos de origē; solo es cōsiderar a nuestro modo

Psal. 31.
Psal. 32.
Rescich.
Gen. 1. d.
Aug.
pror. 8. d.

que el Padre es antes que el Hijo, pero alla ni antes ni despues de nuestro tiempo. Y porque se vea claro, que este verbo y sabiduria Eterna, es el Messias, dize en el Psalmo luego *Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem*. Amaste o Messias la justicia, y aborreciste la maldad Lo qual es acto propriamente de substancia racional es acto del entendimiento proprio, y si esto no bastare baste que en la sagrada scriptura, el mesmo verbo de Dios, se llama braço: ojos cara, y otras muchas cosas, que son tan proprias de hombre, que no pueden apropriarse al mesmo Dios. Como en Ezechiel, *Non miserebitur oculos meus super te*, No te mirare yo (dezimos) con buenos ojos No mereces mi clemencia, ni mi apazible rostro desenojado y sereno. Donde Rabbi Ionathas, en la translacion Chaldayca lee. *Et non misericordiam habebit Verbum meum super te*. No abra mi Verbo misericordia de ti He aqui como la Caldayca lee, en lugar de ojo Verbo, Christo es el ojo el ojo es Verbo, el Verbo es Dios, luego Christo es Dios y hombre. Claro esta en lo que dize misericordia, que tener misericordia, dize tener tambien vida.

Psal. 44.

Ezec. 7. 4.

Rabbi. Ionathae.

Y es lo que dixo sant Ioan. *Quod factum est in ipso vita erat.* No solo el en si es vida, y tiene vida, y vida desde ab eterno pero lo que es hecho en tiempo, tiene en el vida, y es la vida, que es el mesmo en quien viue todo, con singular eminencia, sin imperfecció ninguna. Y ansi dixo explicãdo este lugar, el Augustino amenissimo *Lapis qui in se nō habet vitam in ipso uita erat.* La piedra que no tiene vida en si, en el es la mesma vida. Tambien es llamado rostro, o faz es de Dios el Messias. Dize Dios por Hieremias, *Si facie mea non formidabitis &c.* Ionathas de la Chaldayca traduxo, *Si coram Verbo meo non formidabitis.* Sino temblaredes delante de mi rostro, de mi Verbo, de mi palabra, que es Christo. Llamase boca tãbien como lo dixo Isayas. *Priora ex tunc annunciaui, & de ore meo exierunt.* El qual vierte Ionathas *Antiqua ex tunc annunciaui, & ex verbo meo prodierunt.* Donde Isayas leyo de mi boca, vierte Ionathas de mi verbo, o mi palabra Y Hyeremias. *Si separauit praeciosum a vili, quasi os meum erit,* vierte el mesmo, *Beneplacitum verbi mei cōplebis.* Daras gusto, y cũpliras el desseo a mi palabra. Llamase tãbien mano de Dios como

Ioan. 2. d.

Augu. super Ioan.

Hier. 5. e.

Isa. 47. a.

Hie. 15. d

Isa.48.b. como lo dixo Isayas, *Manusquoque mea fundauit terram, & dextera mea, palmo men surauit cælos*, donde Ionathas en Targum, que es la translacion Chaldayca vierte, *Verbo quoque meo fundaui terram, & in virtute mea, vel fortitudine mea, mensuraui cælos*. Con mi palabra (que es la mano que Isayas a dicho) he fundado yo la tierra, y he medido con mi virtud las alturas y profundos de la mar. De donde parece claro que el Mesias es el Verbo, y la palabra de Dios, y hijo suyo y consubstancial al padre. Resta aora q̃ prouemos q̃ Dios es Verbo y el verbo de Dios, q̃ es esse mesmo Dios. Significolo Isayas, *Israel saluatus erit in Deo Tetragrammaton. Saluationes sæculorum, vel sempiterna*, donde en el Targum lee Ionathas, *Israel saluatus erit in Verbo vel per verbum dei, salutatione sempiterna*. Y donde Isayas dixo, que Israel seria saluo en dios Tetragrammaton que es nombre proprio de dios, dixo el Targum, *In Verbo dei*, en la palabra de dios, luego el verbo de dios, dios es. Y en Oseas. *Et domus Iuda miserebor, & saluabo eos in domino deo suo*. Vierte el interprete mesmo. *Et saluabo eos in verbo domini dei &c.* Y saluarleshe, por la palabra, y verbo del

Isa. 45. c. Israel saluatus est in dño, salute æterna.

Oseas. b. c.

del Señor dios suyo. Y en Isayas dize dios, *dominus Redemptor tuus ex vtero, ego, dominus faciens omnia, extendo cælos Ieuadi. Id est, per me solum formans terram meitti. id est per eum qui est apud me.* Donde dize Ionathas el Señor que te redimio, y te formo de sus entrañas, yo soy el Author de todo, y el que esté di los Cielos con mi, o por mi palabra funde la tierra y con mi firmeza pule la suya. Que mas dixo el Euangelista Sant Ioan en su *In principio erat Verbum & Verbum erat apud deum, & deus erat Verbum &c,* es lo que Oseas dixo, en justa condenacion de los Iudios. *Reprobauit, vel abjecit eos deus meus, quia non audierunt eum, & erunt vagi in gentibus.* Donde leyo Ionathas, *Abjiciet eos deus meus, quia non receperunt verbum eius.* Destruyrlos a mi Dios y reprouaralos, y hechallos a de su heredad, esparzidos por el mũdo como poluo cõ el viẽto; y con razon, pues no quisieron recebir su palabra, su verbo, su hijo al Messias q̃ *In propria venit & sui eum non receperunt* q̃ viniẽdo para ellos: no quisierõ recebir le Siẽdo asi pues: que en todos estos lugares: donde los Prophetas ponen el Dios Tetragrammaton, poniẽdo Rabbi

Is. 44. d.

Osea. 9. d

Ionathas.

Ioan. 1. b.

Ionathas (que es de grande authoridad para con ellos) verbo, o palabra de Dios, claro es que entendieron, que el mesmo Dios era el uerbo, y el verbo de Dios es Dios, q̃ era lo q̃ auiamos de prouar. Y confirmalo la translació Calday-
Ionathas Beuzziel p. 109.
ca, de *Ionathan Benuziel*, que expuniédo las palabras del psalm. 110. *Dixit dñs domino meo* dize. *Dixit deus verbo suo, sede ad dexteram meam.* Como vierte la Latina, dixo Dios a mi Señor, la Caldayca lo virtio, por dixo Dios a su palabra (que es Christo) sentaos a mi diestro lado, tomad que lo mereceys, la posesion del mas honrrado lugar. Y
Midras Tillim.
en *Midras Tillim* que quiere dezir en la exposicion de los Psalmos, sobre el Segundo en las palabras *Predicans praeceptũ eius Dominus dixit ad me filius meus*
Psal. 2.
es tu &c. Dize la mesma version. *Narrata sunt mysteria eius scilicet Regis Messiae, in scriptura legis Prophetarũ, & Agiographorum.* Bien claros son los mysterios del Rey Messias, si descubrir los queremos, en las scripturas de la ley de los Prophetas, y Agiographos. La ley dize. *Filius meus primogenitus.* Mi hijo
Exo. 4. f.
primogenito Israel, Y Isayas del mesmo
Isay. 53. d
Ecce intelliget seruus meus, exaltabitur & eleua-

eleuabitur. Entiēde mi voluntad mi sier uo, a vna señal de ojo. Y el psalmo cita do agora dixo el señor a mi señor, que es el Messias, de quien habla en los lugares que tan claro nos enseñan, ser el Verbo, y Verbo Dios. Y en el psal. 147 *Emittet verbum suū & lique faciet ea*. Otra lee. *Et sanabit eos*. Y la Caldayca version *Veniet verbum tuum, & honorificabimus te*. Verna nuestra palabra al mundo, y hōraros emos señor, por merced tā subli mada. Pues no bastara dezir, verna Señor vuestra palabra, y vuestro Verbo Encarnado, y honrrarle y seruirle hemos, sino honrraros hemos a vos, fue lo mesmo que dezir, es el verbo el mesmo vos, con substancial, y vna essencia y an si honrrandoos a vos q̄ le embiays queda honrrado el embiado y vuestro verbo q̄ es Dios Y porq̄ digamos algo de todas las tres diuinas personas dize *Flauit Spiritus eius & fluent aquæ*, y otra assi. *Sedebit Spiritus eius*. Sētarse a su spi ritu, y las aguas correran. Dixo q̄ hizo que su Spiritu se sentase significando en aquello, quan de asiēto y de reposo y de ab Eterno esta cō el, y en q̄ corre rian las aguas, nos quiso significar, q̄ cō agua se auia el pueblo de limpiar, y de saluarse.

Psal. 147

Psal. 147

Isay.12,b saluarse como lo dixo Isayas *Haurietis abuas in gaudio, de fontibus Saluatoris, o salutis.* Sacareys aguas con gozo: de las fuētes del Saluador de la salud que es lo mesmo, y ansi llamaldes a las llagas: y veneros por dōde sale esta sangre, las fuētes de la salud, por donde os guia dios, y lleua de su mano. que no podras anegarte, como dize otra scriptura. *Cum trāsieris per aquas illas, ego tecum sum.* Quando passes por las aguas, si son estas, soy contigo: yo te guio y te lleuo de la mano, no temas ningun peligro, que no le ay, en el mar aūq es bermejo, que si es de sangre es la sangre del Cordero, q̄ blāqa

Apo.12,c las Estolas de los que lauan en el sus maculas, y mancillas. No dixo, yo soy contigo, por qualquiera aguas que passes, si no voy contigo en estas. *Per aquas illas:* por aquellas que apuran, y no ahogan, por aquellas que alimpian, y no enfrian Por aquellas que calientan, y no quemā, por aquellas, de quien dixo nuestro padre y gran doctor Augustino. fuente de

Aug. luz y doctrina, que tocan el cuerpo, y lauan el alma, por las aguas del baptismo, por sobre las quales dixo el grā Propheta Moysen, que andaua el spiritu sancto

Gen.1,a. fomentando y dando fuerça, y calor y virtud

virtud generatiua, por quien fuymos re engendrados, en vna biua esperança, co mo refiere el Apostol, de donde claro se vee, la vnidad de la escencial, y distinc ció de las diuinas personas. Tres y vno Vno y tres. Y aun los mesmos Hebreos y Rabinos antiquissimos, prueuan cla-rò de la Bibilia, ser Christo hijo de dios y primogenito de su eterno Padre. De-xo aora el prouar como es de Fè, que el psalmo. *Quare fremuerunt gentes es*. Se= gundo y no primero, como quisieron al gunos, que fuesse preambulo el prime-ro, y no psalmo, pues el Pontifice sum-mo lo diffine por de Fe. *Sicut scriptum est in psal. 2. Quare fremuerunt gentes*, digã lo, y prueuen del los antiguos Thalmu-distas, que se entiende del Messias, pu-niendo su parecer el primero, Rabbi Sa lamon que dize. *Magistri nostri, hunc psal mum de Messias exposuerunt*. Nuestros mae stros, este psalmo, expusieron del Mes= sias, en cuyo fin esta esto. *Rabbi Salamon.*

Apprehendite disciplinan, ne quando iras-catur dominus, & pereatis deuia iusta. O assi *Osculamini filium ne irascatur & perdatis viam*. Quiere dexir. Besalde la mano al Niño, no se enoje y perdays la via: porq̃ ardera en vn punto su furor, y entonces

bienа·

bienauenturados son, los que esperaran en el. Y fue lo mesmo, que el *Seruite Domino in timore*. Serui al señor con temor como parece de la diccion *Nassecubar* que es el *Osculamini filium* contra aquellos, que *Asliterunt aduersus Dominum &c* Contra quien se leuanto cõtra Dios y cõtra Christo su hijo, explicalo *Rabbi Abrahã Abenazrra* en la Ethimologia, de la dicciõ *Bar* que es esta sacada de los Prouerbios *Quid fili mi &c.* Donde el padre parece que gorgea, y dize ternezas a su hijo, como suele el hombre, que tiene el suyo, niño entre los braços que le passa la manezilla por el rostro; y el le dize: Este me quita mil canas, eres mi regalo hijo de mi coraçõ salido de mis entrañas &c. Y es el *Filius meus es tu* deste Psal. Y el mesmo Rabbi Abraham en *Midras Tillim* en la exposicion de los psalmos, sobre el 85. dize. *Misericordia & veritas obuiauerũt sibi*. Esto me parece a vn Rey, q̃ enojado por cri mẽ *Lesæ Maiestatis in prima capite*. Quiere destruyr, y asolar la ciudad q̃ le offẽdio, pero tiene vn hijo vnico, como aora, El Rey nuestro Señor Don Philippe el Segundo deste nõbre, el principe ... con dulces y amorosas

Nassechubar.

Rabbi Abraham Abenezrra.

Prouer.

Midras. Tillim.

Psal. 85.

rosas palabras de ruego, al enojo y cole ra de su padre, que vencido del amor del caro hijo, y principe piadoso perdona a aqlla ciudad, digna de ser castigada, por el desacato hecho. Los ciudadanos agradecidos, a tã crecida merce arrodillase ante el Rey, para besalle la mano por la merced recibida, y el Rey dizeles. A mi me hazeys las gracias al principe las haze, por quiẽ os e perdonado, q̃ si el por vuestros ruegos no me lo vuiera rogado, lleuarades el castigo merecido a vuestra culpa. Anssi el padre offẽdido por el humano linage, sin duda le destruyera: mas pusose de por medio, vn mediador y pontifice Christo, principe de nuestra libertad, y hijo suyo. Y aunque a costa de su sangre, y de su vida, hizo entre los dos las pazes, y al rendirle gracias dize, al principe las deueys, pues *Osculamini filium*.

Pero offreceste vna duda. q̃ la trãslació latina dize. *Apprehẽdite disciplinã*. Aprẽded esta licion, y tomad este cõsejo q̃ yo os doy, y creedme antes q̃ se enoje Dios, cosa al parecer biẽ differẽte, del *Osculamini filiũ* Besalde la mano al hijo

Es de notar, q̃ la diccio bar significa Bar. muchas cosas, como aduierte el gran Hiero-

Bar. Hie. cõt. a Ruf. Apag. Hieronymo contra Rufino Apagmacchio Bar, hijo como *Barjona* de Paloma, *Barthalomeus*, hijo de *Tholomeo &c.* significa tambien puro y limpio, tâbien significan trigo, y acezilio de espinas, y segun *Rabbi Ioseph* ciego, o Rabbi a Kilas en este lugar, es lo mesmo que *doctrina* y podemos concertarlo, con el otro lugar difficil de los cantares. *Osculetur me, osculo oris sui*. Beseme (dize al Messias, la Iglesia antigua) con el beso de su boca. Y que beso sera este, que venga con el *Apprehendite disciplinam*, y que comunidad de alientos sera lo mesmo que pedirle la doctrina de su boca. Vos Esposo, mi Principe, y mi señor todo mi regalo y bien enseñadme vna licion, salida de vuestra boca, y no despreceys mi beso, ni boluays a el, el rostro, que aunque morena, por vos quedare hermosa. No desprecieys el contacto de mi boca, quã do con humildad, como a Maestro os preguntare. No me hable ya Moysen, que tiene lengua impedida, y tartajosa, no Ifayas que tenia impedimento, y labios embaraçados, ni Hieremias tampoco, que es muchacho, y aun se tiene el frenillo con que nacio, ni me hable vn Angel, ni vn seraphin por Rethoricos q̃

Exo. 4. c. Isay. 6. b. Hier. 1. b.

sean, y de bien cortadas lenguas, ningu no puede hablarme, en el lenguage que desseo, y q̃ mas he menester, sino vos Esposo mio, que soys virtud y sabiduria de vuestro Padre Eternal. Vos le llamastes a el; Padre mio a boca llena, como el mesmo lo refiere; *Ipse inuocauit me, Pater meus es tu* y el Padre dize. *Ego primogenitum dabo eum, altissimum Regum terræ.* Pues yo le dare a el, que sea mi primogenito. y el sera el Rey de los Reyes. Y que hable del Messias, y Esposo de nuestra Iglesia, dizelo Rabbi Nathã en la glosa sobre el Exodo: *Santifica mihi omni primogenitum* dixo Dios Sancto y bendito a Moysen, de la suerte que yo hize a Iacobo. *Bechor* que quiere dezir primogenito, como parece con el Exodo. Mi hijo primogenito Israel (q̃ es lo mesmo que Iacob) assi hare al Rey Messias primogenito, como esta escripto en el psalmo. *Ego primogenitum dabo eum &c.* Pues el me dize y me llama padre: *Pater meus es tu* Este quiere la Esposa, que le enseñe la Doctrina, y la Euangelica ley, y la leuante al ser su Esposa, puniendo la humanidad suppositada en si mesmo, leuantandola al diuinissimo ser suyo, por la qual da el beso de paz

Psal. 88.

Rabbi Natham.

Exo. 13

Exo. 4 f.

la Iglesia, que sin ella no le diera: porque con ella murio, y por ella tuuo sangre, que derramar en la Cruz. con que hizo naturales pazes, que como el, no pudiera hazerlas Angel, ni hombre. Alli se comunicaron los alientos los Esposos dando el lo que tenia infinitamente bueno, y ella dando lo que el podia tomar, que son miserias hambre, sed desnudez, cansancio, y muerte, no ignorancia ni peccado, que implicaua en el adjecto, ser infinitamente justo, y admitir alguna offensa o macula de pecaado, Este es el *Apprehendite disciplinam*. Y el *Osculamini filium* con que queda assaz prouado, que el Messias es Dios y hombre verdadero. Resta de prouerso aora, por los nõbres que pone a Dios la S. Scriptura, que si te quadrã a Christo, tambiẽ quedara prouado, por esta via que es Dios. Haremoslo con su ayuda en el discurso siguiente.

DISCVRO VEYNTE Y CINco, *en que se muestra que el Messias es hijo de Dios, porque a el se le acommodan los nombres, de solo Dios.*

HEmos primero de ver, como este nõbre Messias, es nombre del mesmo Dios, y q̃ el nombre de Dios es Dios,

manifiesto es por el Psalmo. 23. *Domini est terra* en cuya glosa, se escriue: Yo soy Dios, que hago todas las cosas, y por mi proprio estuendo essos. Cielos, y por el que esta conmigo firmo la tierra, y la establezco: porque en la version esta, esta palabra *Meiti*, que es lo mesmo que la palabra Latina *Mecum* y que en romance dezimos comigo. Y es lo que dixo Isayas. *Quis ergo fuit itli. t. Mecum.* Quien pregunto fue mi ayuda, a hazer este edificio, y responde mi nombre estuuo conmigo, en la creacion del mundo. Y dize luego Dauid Ante Dios sancto y bendito, por esso que con tu nombre criaste el Cielo, y la tierra, a tu nombre is hago gracias. Y digo *Dei Tetragrammaton est terra. & plenitudo eius.* De donde claro se vee, y conforme a nuestra Fe, que el nombre de Dios, estuuo con Dios, en la creacion del mundo, y es vna de sus propriedades; ser su nombre mesmo, y que este nombre sea su Verbo, y su hijo, tābien se muestra clarissimo, en el *Midras Tillim*. Digo en la exposicion del Psal. 17. *Magnificans salutiones Regis sui, & faciens misericordiam Messie suo Dauid*: Magnificā las saluaciones de su Rey, haziendo misericordia con su Messia David. Donde en

Psal. 23.

Midras Tillim.
Psal. 17.

la palabra *Magnificans*, otra Scriptura lee
Migdol. Migdol, que es Torreo Real de su defen
sa, y esta es el Messias que es la Torre
y Real donos saluamos, y nos guarece-
mos de nuestros enemigos. Segun lo
Pro. 18. b. de los Prouerbios, y segun lee Galati-
no de la Hebrea, *Turris vel Castrum for-*
Rabbi. *titudinis, nomen Dei Tetragrammaton ad ip*
Ionathas *sum recurrit iustus, & subleuatur*, Y Rab-
bi Ionathan, sobre Isayas, 9. *Quia venit*
sicut fluuius tribulans Et veniet ad Sion Goel
i. Redemptos Y verna a Sion, aquel tiem-
po y siglo dichoso, el Redẽptor. Dõde
pone el nõbre *Tetragrammaton*. Pues siel
Redẽptor es Dios, y el Redẽtor es Mes
sias biẽ se sigue q̃ el Messias es Dios pues
le llamã *Tetragramaton*, q̃ es nõbre solo
Hie. 23. b de Dios. Y Hieremias. Y este es el nõbre
que le quadra. *Dominus iustus noster*, ha-
blando del Messias, su nombre es, el Se
ñor justo nuestro. Donde se pone tam-
Rabbi bien el nombre *Tetragrammaton*, como
Ionathas. parece por Rabbi Ionathas, hijo de
Echar ab- Vziel, en la Caldayca. Donde pone, Mes
betati sias justo. Y en Echarabbethi que es la ex-
Hier. 1. f. posicion de llanto de Hieremias. *Quia*
Rabbi *elongatus est a me consolator* que se alexa
Rbba. mi consuelo. Que nombre es el del Mes
sias. Responde Rabbi Abba. *Deus Tetra*
grammoton

grammaton est nomen eius Dios Tetragrã- *Ezech.* 1 *d*
maton se llama. que assi se halla en Hie
remias *Et vocabunt eum Dominus iustus no*
ster, Llamarle han el Señor justo nue- *Rabbi*
stro. Y si alguno me dixere, que la Ciu *Salamon.*
dad de Hierusalem, tambien en el capi
tulo vltimo de Ezechiel; se llama por
el nombre de Dios *Tetragrammaton*. Lue
go no es solo del Messios, llamarse por
este nombre la glo(r)ia de Rabbi Salomõ
responde Que se llamaria del nombre
que le pusieron el dia que Dios puso al
li su diuinidad. Y qual es esse, el dia que
Abraham ato a su hijo las manos, enton
ces le llamo *Yiere* que quiere dezir *Vide*
bit, veralo y llamarlea entõces *Salem* de
donde queda el nombre a Hierusalem
Llamase tambiẽ *Salem* como parece en *Psalm.*
el psalmo, *Et fuit salem tabernaculum eius* *Salamon.*
Y introduze a Dios el Rabbino, que di *Isa.9.b.*
ze. como llamare al lugar del sacrificio,
q̃ si le digo *Salem* Borro lo q̃ mi sieruo A
brahã dixo, q̃ se llamaria *Yiere*. Y si le
digo *Yiere*, parece negar lo que dixo mi
propheta: pues llamole Hierusalẽ, por
cumplir con vno y otro. De donde por
quanto Hierusalem, era la ciudad pacifi
ca, el Messias se llamo Salon, que quie-
re dezir la paz. Y ansi aquello de Isayas

pater futuri seculi Principes pacis, que se dize del Messias, lee otra. *Pater Eternus*, *vel Eternitatis*, *Principe*; *Pax*, Padre Eterno, o de la Eternidad, Principe, Paz, viene con otra que dize, *Pater semper Pater*. Padre para siempre Padre, y no Padre para vn dia, como el vuestro, no es falta ra su amparo; ço no es falta, quando es Eita vuestro padre, porque es Eterno y perdurable, y de consuelo infinito, y quien quisiere mas claro ver, que el nóbre Tetagrámmaton, es lo mesmo que Messias, lea a Isayas Propheta cap. 28. *In de illa erit Deus Tetagrammaton exercitum &c.*

Isay. 28. Rabbi Ionathas, Vzielis filius. Ya Rabbi Ionathan, el hijo de Vziel, en la Galdayca version, que en lugar del *Tetagrammaton* puso *Messiha*, *que es el Messias*.

Bereschith Kezara. Y en *Bereschith Kezara* quiere dezir, en la exposicion abreuiada sobre el Genesis, en el lugar que explicamos *Non au fere tur sceptrum de Iuda. Donec veniat, Silo* Silo, es lo mesmo que el Messias, porque verna tiempo, dize la version Caldayca, que los Reyes deste siglo, offrezcan parias al hijo de Dauid Messias, Como Isayas lo

Isay. 18. dixo. *In tempore illa, deferetur munus Deo Tetagrammaton exercituum*. Donde en el lugar de Messias, se pone el admirable nombre de Dios Tetragrammaton. Es verdad

dad que este nombre poderoso, conuiene al hijo de Dios por serlo, pero es tambien hijo de la Virgen, y por la parte que es hombre, y tiene alma racional, y cuerpo humano, querria mucho saber; si en quanto hombre tambien le quadra el nombre de Tetagrammaton: No es de balde la pregunta. Y respondemos que si, que en quanto hombre tambien, le assienta bien este nombre. Cosa digna de nota y admiracion, q̃ encierra en las tres letras primeras este nõbre mysterioso. Y quales son *Iod, Heu, Vau*, q̃ hazẽ *Iesu*, desta suerte se hallã en Dios, tres, *Middoth*, q̃ sõ tres propriedades personales. Digo que ansi como aquellas tres letras, son distinctas y por si, assi tambien las diuinas personas, son tres distinctissimas en si. Ay en el nombre vna He que significa *Haiuya*, que es lo mesmo que essencia, y naturaleza, para darnos a entender, q̃ son las diuinas tres personas, y vna essencia. Y si en el nombre, se pone otra He significa el Verbo hijo de Dios, q̃ auia de tomar la naturaleza humana, y leuantarla a su diuino supuesto, en razon de vna persona. Ansi tambien en el nombre del Messias ineffable, ay tres substancias, diuinidad, cuerpo y alma y aunque

Middoth

Haiuya.

las dos, alma y cuerpo esten vnidas en el supuesto diuino, no por esso hombre y Dios son dos personas sino vna sola, ni dos Messias, sino vno, Antes bien, an si como las tres letras diuersas, hazen este nombre gloriosissimo de Dios, ansi cuerpo, alma, y verbo, hazen vn Christo, vn Messias, O que admirable mysterio esta encerrado en estos nombres glo riosos de Dios, Tetragrammatony del Messias que el nombre *Tetragrammaton*; quando se dize de Dios, se escriue con doze letras, y quiere dezir *Pater, Filius & Spiritus Sanctus*, y el del Messias tambien, y juntas quieren dezir *Corpus, anima & Filius Dei*, Cuerpo, alma y hijo de Dios, Prueuase porque esta palabra *Gupb*, idest *Corpus*: cuerpo, se escriue entre los Hebreos con tres letras *Nessama*, que es anima, con quatro, *Vben*, idest *Filius Dei*, con cinco que todas juntas son doze. Es agora de notar con *Rabanus Haceados* que el nombre de doze letras, quando se entiende de Dios, se explica mejor por otro, de las quarẽta y dos letras, que buelto en Latin de Hebreo, suenan. *Pater Deus, Filius Deus, Spiritus Sanctus Deus. Tres in vno, & vnus in tribus, Vel Tres in vnitate, & vnitas in Trinitate.* El Padre es Dios

Huph. Nessama. Vben. Rabanus Haccedos

Dios, el Hijo Dios, el Spiritu Sãcto Dios Tres en vno, y vno en tres, Tres personas en vnidad de essencia, y vnidad de essencia, en Trinidad de personas, O segun otros. *Pater Deus Filius Deus, spiritus sanctus Deus etiamen non tres Dij, sed vnus est Deus.* Padre Dios; hijo Dios, Spiritu Sãcto Dios, no tres Dioses, sino vn Dios. Y como quiera que sea de vna y otra manera, en la lengua Hebrea, se escriue cõ quarenta y dos letras. Asi tambien el nombre de Magestad del Meisias, se notifica por las quarenta y dos letras, que se encierran en estas sabrosissimas palabras. *Sicut anima rationalis & caro, homo vnus, ita Deus & homo, Messias vnus.* Como el alma racional y el cuerpo, hazen vn hombre: Dios y hombre, vn Messias Pero restanos veer, como estas palabras contienen las dichas letras. Vease. *Caasser* que es el, *Sicut* se escriue cõ quatro letras: *Hannephes*, que es, *Anima*, se escriue tambien con quatro. *Hanmascaleth* q̃ es *Racionalis*, con seys. *Verhabasar*, idest *Caro*, con cinco: *Adam*, idest *Homo* cõ tres *Ehad*, idest *Vnus*, tambien con tres, *Cach*, idest *Ita* con dos: *Hael*, idest *Deus* con tres: *Vehaadã*, idest Homo, con cinco *Messiach*, idest *Christus*, cõ quatro, *Ehad*, idest

Hanephes
Caasser.
Hanmasleth.
Vehabasar
Adam.
Ehad.
Cach.
Hael.
Vehaadã.
Meßiach.
Ehad.

Vnus con tres. Todas las quales juntas cierran el numero de quarenta y dos. Y las palabras que ciñen a nuestro Christo, *Sicut anima rationalis & caro &c.* Por las quales palabras y letras, se declara la Trinidad de substancias, que ay en Christo en vnidad de persona Y es lo

Athanasi. que dixo en el Symbulo Athanasio, *Sicut anima rationalis & caro, vnus est homo, ita Deus & homo vnus est Christus.* Por lo qual queda prouado, que el nombre *Tetragrammaton*, le viene bien al Messias de todos quatro costados. El qual se llama tambien con propriedad Fazes, o cara de Dios. Segun aquello del

Ps. 16. Psalmo. *Ego autem in iusticia apparebo in conspectu tuo: satiabor cum apparuerit gloria tua,*

Yo justificada mi causa aparecere delante vuestro conspectu, y quedare con gozo y satisfacion; quando vuiere vuestra gloria,

Donde muy a nuestro caso lee otra. *Ego in justicia, vel per justitiam, contemplabor faciem tuam. I. Messiam tuum, satiabor, cum resurrexerit Temunathecha id est Forma*

Temunathecha. *tua, figura, Imago vel similitudo tua.* Entonces contemplare, mirarme he como en espejo en tu rostro, en tu cara, en tu Mes

fias

llas quererle he tanto, que me mirare en el como en espejo, y quedare muy contento, quando le vea retocado con resplandores de gloria, viendole resucitado a tu imagen, a tu forma, a tu figura y semejança, que es mi Christo. Tambien es la mesma luz, que es Dios: segun aquello del Psalmo, *Quia apud te est, fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen.* En vos consiste la fuente, de la vida. Dios mio, con vuestra luz, auemos de ver la luz. Lo qual Rabbi Ionathas declara por este exemplo. Vn hombre encendia vna vela de noche y el ayre se la apagaua, hizolo vna y muchas vezes, y siempre se le moria, al fin despechado dixo. Esto es mucha cansera, y he de trabajar en balde, mejor es dexarme desto, y aguardar a que amanezca y salga el Sol. Assi acaecio a Israel, estauan en Egypto presos, y en misero captiuerio, rescataronles Moysen y Aaron su hermano, luego bueluen a las manos de Sisera, redimeles, Barach y Delbora, Gedeon de los Madianitas, luego van a Babylonia, sacanlos Misahel, Ananias, y Azarias, y al fin fuerō bueltos, por Edon, a captiuerio, y dizen muy grande cansera es esta, y estamos muy enfadados de andar ya captiuos, ya puesto

Psal. 35.

Rabbi Ionathas.

Exo. 13.
Iudic. 4.
& 7.

puestos en libertad. De oy mas, no que-
remos aguardar la lumbre dela candela,
y que nos alumbre hombre; y nos redi-
ma sino Dios sancto, y bẽdito, en su sub
stancia, y la nuestra, que assi nos lo pro-
Psal. 117. metio nuestro Padre y Rey David en el
Psal. Deus Dominus & illuxit, vel i ... ucscet
nobis. Dios, es el que nos alumbrara, y
Isa. 45. Isayas nos consuela, dandonos la buena
nueva, Israel salvat' erit in Deo; vel per Deũ
Tetragrammaton, salvatione sempiterna. O
Israel, q̃ dichoso y claro dia se te guarda
a amanecer: entonces seras alumbrado y
salvo, seras puesto en libertad, no para
un dia ni dos, como por Moysen, y Arõ:
como por Baruc y Delbora, &c. Sino sa-
lvatione sempiterna, con eterna libertad,
para no ser mas captivo, ni sugeto. Esto
es por el Messias principe de tu paz y li-
Echar ab-bethi. bertad, como esta escrito, en Echarabbethi
q̃ es en la exposicion del plancto de Hie-
Hie. 1. remias, y en las palabras, Elongatus est à me
consolator. Es pregunta: como se llama el
Messias? y respõdelos de la casa de Rabbi
Rabbi Hanina. Hanina, Hanina, id est, pietas. Est nomen eius
Hanina, que es piedad, o misericordia; es
Rabbi Ianni yinnon su nombre. Y los de Rabbi Iannai dixerõ
Yinnon se llama, que es hijo engendrado,
ps. 71. o nacido, como se dixo en el Psalm. Ante
solem

solem yinnon nomẽ eius, y Rabi Bibba dize, echando su juyzio tambien, Nehira se ha de llamar, que es el mesmo q̃ luz, como lo dixo Daniel en el capitulo segundo, y el Psalm 92. *Lux orta, vel seminata est iusto* la luz es el Rey Messias, aduierte Rabbi Habbi, segun aquello del Psalm. *Quoniã apud te est fons vite*, y con tu luz, veremos luz, que es el Messias. Y es cosa de admiracion, que antes que fuesse Messias por la humanidad, era por la diuinidad lumbre y luz, que nos alumbraua cõ Dios, y principio cõ q̃ el mesmo Dios fabrico este vniuersal edificio del orbe; y es lo q̃ el dixo despues. Yo os empeño mi palabra, que soy yo antes q̃ fuesse Abrahan, y soy soy luz que vino al mundo, para q̃ el que cree en mi, mire dõ pone los pies, y no ande en las palpables tinieblas, como vosotros que teneys la luz delante, y no la veys. Pues soy el que tengo la suficiẽcia del cielo, a quien sólo viene bien el nombre de Saday, que conuiene a solo Dios. Y que este nombre diuino, quiera dezir sufficiencia, està claro de la lengua Hebrea: porque, *Saday*, lo mesmo es que *Afferday*, id est. *Qui sufficit qui sufficiens est, qui sufficientia est*. El que basta, el que es sufficiente, el que es la suficiencia [illegible]

Rabbi Bibba.
Nehira.
Dan. 2.
p. 69.
Rabbi Abba.
Ioan. 3.
Ante qui Abraham fieret ego sum.
Saday.
Afferday.

ficiencia. Y que sea proprio del Messias este nombre *Sufficiente*, dizelo el paciente Iob por admirable manera. *Spiritus Dei fecit me, & spiraculum omnipotentis viuificauit me.* Spiritu de Dios me hizo, y el soplo del omnipotente, me dio vida. Donde en la palabra *Spiraculum omnipotentis*, la Hebrea lee, *& anima Saday*, el alma de *Saday* de aquel que es sufficiente, la mesma sufficiencia, y el poder para dar vida, la he recibido yo. Claro esta que el Padre no tiene alma, ni el spiritu de ambos. Pues quien la tiene, solo el hijo que la tomo, con el cuerpo que tomo de las entrañas de la purissima Virgen, su madre, y señora nuestra, de donde se sigue bien que el nombre de *Saday* conuiene a Christo: como nos lo muestra Iob, en el *Viuificabit*, pro *Viuificauit*, preterito, por futuro: costumbre de los Prophetas, para mostrar la certeza de la verdad que predican. Aquel (como si dixera) que solo basta a redimir el perdido genero humano con su alma y con su vida perdiendola, la dara al hombre, muerto a las azeradas vñas del peccado, bestia desapiadada. Isayas lo auia dicho: dixolo despues sant Matheo, solo el pudo hazer esto. Y en las palabras del Cantico *Indica mihi, quem dilegit*

Margin notes: *Iob. 33.* — *Isai. 53.* — *Mat. 20.*

diligit anima mea. Y los Thalmudistas leé *quam diligit &c.* Dad me nueuas, asi Dios os las de buenas, donde yaze el mi amado, o aquella que mi alma, quiere mas que asi: aquella gente o aquel pueblo in ter preta, por quien yo he dado (por dezir yo he de dar) *Naptseis; idest, animam meam;* mi alma digo, mi sangre, y mi vida. Asi lo explica. *Rabbi Ismael Ioma,* en el capitulo que comiença *Thereph,* dize asi; Conuiene que venga el inocente Cordero y satisfaga por el Reo: inconueniente seria, que el que tiene la magestad Real y offendido quisiesse satisfazer, y agradar por otro que la offendio: que esso seria mas indignarla, contra el pobre que a menester su fauor. Mal lauarian vna cosa, las manos llenas de lodo. Quien hara esto: quien tenga las manos limpias, del lodo y macula del peccado. Y quien sera, el de quien dize Dauid, *Qui habitat in adiutorio altissimi in protectione Dei cœli commorabitur.* Y esta version haze mas a nuestro caso. *Habitans in velamento altissimus, in vmbra Sadday morabitur, vel hospitabitur* El que habita so los techos del cielo, que es el altissimo, en la sombra, de *Sadday* morara, o sera hospedado: puedese aplicar asi. El q̃ habita

Cant. 1. Naphes. Rabbi Ismael. Ioma. Th.reph. Psal. 90.

so cubierta de su cuerpo sacratissimo: q es el hijo de Dios altissimo, y en la sombra digo en el vientre Virginal y purissimas entrañas de la Virgen sacratissima su madre, y mi consuelo y amparo. Saca y aquel que solo es bastãte a satisfazer por mi. *hospitabitur*, se hospedara en aquel lugar del limpidissimo vientre, y virginales entrañas, sera hospedado y morara nueue meses, hasta que llegue el felicissimo parto, y raye el alua de la luz, dexando mas clara y pura, la vidriera del clarissimo cristal, del sanctissimo cuerpo, de donde el suyo tomo: que por esso, no viene mal nombrarle, *Yinnon* que viene de
Yinon. Non. la diccion Hebrayca *Nin*, que es lo mesmo, que hijo, que engendrado, o que nacido. Lo qual ni le viene bien al Padre, que ni es hecho, ni criado, ni engendrado, ni procede, ni al Spiritu Sancto que ni es hecho, ni nacido, ni engẽdrado, spirado si, y procede de los dos, como de vn solo principio, el hijo si. Y el hombre puro no conbiene todo esto, no como Christo. Ay alguno por ventura de quiẽ
Ps. 75. d. el Propheta diga, *ante solem yinon nomen eius*. Antes que el sol bañe el mundo con su luz, tenia el nombre de Yinon, Gouernare por uentura la declaracion a otro q
[illegible] a nue-

á nuestro Christo? que es ynonsle mesmo que nasci faciet, hara nacer prohijara los muertos, hara bueluá a nacer otra vez de su madre, el poluo suelto, y la pudricion, a quien Iob llamo mi madre: hará que resusciten, y comparezcá ante el, sentado en su tribunal y silla: de quié dixo el mesmo Rey. *Parata sedes tua ex tunc, á seculo tu es.* Alli compareceran, como lo dize la palabra Iannin, id est, *iterū nasci faciet eos in puluere dormientes.* Hará que otra vez nazcan los que duermen y reposan en el poluo. Y sera tambien razon, que nosotros reposemos: porque tomemos aliento, para el discurso que viene, que sera de harto gusto, con el diuino fauor.

Iob 17. *Putredini dixi pater mi es mater mea, & soror mea vermibus.* ps. 92. Iannin.

DISCVRSO VEYNTE Y SEYS,

Que el nombre proprio de Christo, es el dulce de Iesus: y de algunas excelencias, deste nombre saborosissimo de Iesus.

MVchos nombres tiene en las diuinas letras, del Testamento viejo, el Messias en ellas prometido: pero ninguno, que de lleno abrace el ser de Dios, y hombre y Redemptor, como el dulce de Iesus: y por dezir algo, de algunos

nos de muchos de los que quedan, llamase tambien Rocio, como lo predica Oseas, en nombre del mesmo Dios, *Ero quasi ros Israeli, germinabit sicut lilium &c.* sere para Israel, rocio florecere como açucena, &c. Donde *Rabbi Ionathas* el hijo de Vziel en el *Targum* o version Caldayca, pone *erit Verbum meum*, sera a Israel mi palabra, rocio venido del Cielo, y ser el Messias su palabra, claramente esta prouado en el titulo del diuino *Epithalamio*, del salm. 44. mysterioso. Declaran los Rabinos. *Victori, vel ad Victoriam super lilijs.* Al victorioso, se le a de dar el lyrio, y la açucena, Dixo Dios S. y bendito a Israel. En vuestra mano e puesto vuestro remedio, si fueredes como el lyrio, que tiene el coraçon firme, y crece derecho al cielo, y si con gran contricion, hizieredes *Tesuba* quiero dezir penitencia, y tuuieredes el coraçon recto, y guiado a mi, como este lyrio, daros he yo *Goel*, digo a vro Redéptor, q̃ os prometi por Oseas (quãdo dize) *Ero sicut ros Israeli* Y enel libro q̃ llamarõ *Taanith*, quiere dezir del ayuno, dixo *Rabbi Berechias*, q̃ Israel pidio a Dios por Oseas: rocio de la mañana, y Dios sancto y bendito dixo. Hija mia tu me pides cosa q̃ poco tiẽpo dura,

Oseæ. 14.
Rab. Ion. Targum.
Tessuba.
Goel.
Taanith.
Rabbi. Berechias

dura, y muy presto se deshaze: yo te quiero dar a ti otra, que nunca se acaba, darte he vn rocio soberano, que es cosa que nunca pierde el frescor, ni se deshaze, y es aquel que prometi por Oseas quando dixo, *Ero sicut ros Israeli*, El qual lugar, nos dexa assaz prouado, que este rocio es el sagrado Messias, y si fuesse menester deduzir otro testigo. El Propheta Esayas, tiene registrado el suyo, en el libro de su mysteriosa y clara Prophecia, donde parece, que pide la palabra a Dios que auia dado por Oseas. *Rorate cœli de super, & nubes pluant iustum, aperiatur terra & germinet saluatorem.* Cielos rociad de arriba, nubes llouednos al justo, y tu tierra abrete, y hazele nacer, Donde por cielos se entienden las tres diuinas, personas, Padre, Hijo, y el Spiritu de ambos. De quien se entiende tanbiem, el dicho de Lucifer, *In cœlum conscendam, &c.* Y las nubes fuero los sanctos Prophetas, y la tierra la gloriosissima Virgẽ, q̃ abrio las puertas de su cõsentimiẽtos, cõ la dorada llaue, del; si q̃ dio, q̃ tãto nos importo enel *Ecce Ancilla Dñi*, quando alli por esposa y madre, de quien Dios es Padre: Por Reyna de Seraphines y madre de peccadores, quedo Virgen

Isa. 45.

Isa. 14.

Luca. 1.

tan fecunda, q̃ fue madre de los dos vandos contrarios, del summo Dios offendido, y del hombre que le offende, y assi del spiritu diuino, y de la Virgen, quedo el Verbo hecho Iesus, que es salud y Saluador de los hombres: y aun esso quiso
Isa. 7. dezir el mesmo sancto Propheta, llamãdo *Emanuel* al mesmo hijo de Dios hecho hombre. *Ecce Virgo concipiet, & pariet filium*, donde vna letra Hebrea prosigue, *& vocabit ipsa nomẽ eius Emanuel*, q̃ quiere dezir, Dios con nosotros, de dõde bien se collige, q̃ la Virgen le pronuncio este
Lucæ. I. ineffable nombre *Emanuel*, y que el Angel le dexo esta licencia, que saludandola dixo, *& vocabis nomen eius Emanuel*, y el mesmo dio la significacion del nombre: porque el hara a su pueblo, saluo de los peccados que haze. Y dize por admirable manera q̃. la Virgen se lo auia de llamar, denotando que era hijo sin padre, cuyo oficio es poner al hijo el nombre,
Luc. I. como vemos en S. Ioan, que *Innuebant Patri eius, &c.* Pedianle, q̃ pues no podia hablar por señas, significasse q̃ nombre queria ponerle al niño rezien nacido: Aqui no ay para q̃, q̃ no ay Padre, la Virgẽ tiene esse officio. *Ipsa vocabit nomen eius Emanuel.* Tambien dixo. *& vocabit ipsa*

Porque

Porque a sola ella tocaua entóces, saber que su hijo lo era tambiē de Dios, y sola pudo dezir en aquel punto dichoso *Emanuel nobiscum Deus.* Dios esta ya con nosotros q̃ S. Lucas lo notò. *Maria autem conseruabat omnia verba, hæc conferens in corde suo.* Empero Maria, a todas estas cosas q̃ passauan callaua; y notaua y conferia entre si muchas de las Prophecias, que se cũplian entonces. Lo mesmo le acaecio en las bodas, quando dixo al mayordomo, que hiziesse lo que Christo le mandasse; considerando entre si, que su hijo era Dios, y poderoso para hazer del agua vino. Y en las palabras siguientes. *Butyrũ & mel comedet.* Nos dio a entender Isayas, lo humano y lo diuino del Messias. Sera su mantenimiento y su comida, manteca y miel. Tambien es sabida cosa, que en la sagrada Scriptura, por las cosas temporales, se entienden las Celestiales, y eternas: como aqui, que la manteca, significa lo terreno, la humanidad del Señor; y por la miel, nos expressa lo diuino, por su singular dulçura. Por el rocio tambien, que muchas vezes baxa de los ayres sin sentirse, de donde se entendera lo del Genesis. *Impinguedine terræ, & ignore cœli de super, erit benedictio tua.* Tu

Luc. 2.

Ioan. 2. *quodcũq; dexeritis vobis facite.*

Isay. 7.

Gen. 27.

bendicion, tu conuersacion, tu habitacion, tu descanso, à de venir de arriba, del rocio del Cielo, y de abaxo de la grossura y manteca, de la tierra fecunda; deste rocio, fue dezirle. No tengays pena mi hijo, que vuestro bien y descanso, Cielo y tierra os le dara. La diuinidad el Cielo que significa el rocio, y la humanidad la tierra, entendida por la manteca y grossura: el Messias hombre y Dios os verna a enriquecer y remediar.

Otros muchos nombres tiene el hijo de la Virgen, tomados de los effectos admirables y diuinos, que con su potencia haze: de los quales alguno significo el Propheta Euangelico Hayas. *Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, &c.* Niño nos ha nacido, y hijo se nos ha dado, y trae al ombro su imperio: sera su nombre, Admirable, Consejero, Fuerte Dios, Padre del siglo futuro, y Principe de la Paz. Donde otra letra lee. *Pater sempiternus, vel Pater sempiternitatis, Princeps Pax.* Padre sempiterno, o de sempiternidad (si assi dezimos) Principe y la mesma paz. Los quales nombres, no a otro que a Dios conuienen: y assi conuiene dezir, que lo es nuestro

Isa. 9.

nro Mesias, y q̃ vno de sus celestiales nombres, sea Paz, se prueua en *Echarabbeti*. Que es la explicacion del planto de Hieremias, donde dize Rabbi *Iosef Galileus*. El nombre tambien del Mesias, es. *Salom.* Que quiere dezir paz como, lo dixo el Propheta Isayas, *Princeps pax*; Y declarando y virtiendo juntamente las palabras del Profeta Isayas, en la translacion Caldaica. *Rabbi Ionathas*, el hijo de Vziel lee assi. *Et recipiet super se legem, ad seruandum eam: & vocabitur nomen eius Minkodam, id est, parte vel ante, mirabilis, consilij Deus, fortis permanens in secula seculorum Messias, & in cuius diebus, pax multiplicabitur super nos.* Hasta aqui es el, *Targum*, o explicacion del Rabino, que buelta en Romance suena. Cargara sobre si la ley, para guardarla que es el imperio y sceptro, que dixo nuestro Propheta, y su nombre sera de parte o de antes, admirable en su consejo, Dios fuerte: y al fin el Messias permanece, por los siglos de los siglos: en cuyos dias dichosos la paz se vera acrecentada cada dia. Pero que quiere dezir de parte, y antes? que sera llamado assi, de parte del Spiritu diuino, antes de su concepcion, como

Echarabbethi.

Rabbi Iosef.

Rabbi Ionathas.

Minkodam

Isay.9.b. lo dize Isayas en el capitulo.9. *Paruulus*
Psal.75. *natus est nobis &c.* Y segun dixo Dauid, *Ante solem Iinnon nomen eius*. Antes que el Sol se formasse, y saliesse coronado con sus rayos, a dar luz a los mortales, ya el nombre del Messias estaua pensado de Dios, y passado po. sus labios, y dicho que auia de ser ad nirable en su nacimiẽto, de consejo si gular, publicãdo y promulgando su Euangelio, Dios en el hazer milagros, fuerte en padecer su passion, Padre en el amor ternissimo, con que nos redime, sempiterno en la admirable y poderosa resurreccion, Principe en la Ouacion marauillosa de su diuina Ascension, Paz en la mission, y baxada del Spiritu del Dielo. Pero dezis que estos nombres tan llenos de marauillas, se toman de los effectos inauditos del Messias, Que effectos son yo pregunto, digo de la Redempcion y saluacion de los
Rab. Hacchodos. Galerazeya. hombres con. *Rabanu Hacchados*, en el libro que llamo, *Ghalerazeya*, que es reuelador de los diuinos secretos, cuyas palabras son estas, hablando de los nombres del Messias, Porque auia de ser hõbre y Dios, le llamaron. *Emanuel*, quiere dezir, Dios con nosotros, en cuerpo cõuiene a saber, y en nuestra carne, segun

Iob

Iob testifico. Y en mi carne, vere a Dios mi Saluador. Y porque es Dios, se dize Admirable Consejero, por quanto pensó vn Cósejo, y le tomo tal, qual en otro ingenio que el suyo, fuera impossible forjarse, para Redempcion del mundo. Y fue vestirse del Gauan grossero de nuestra naturaleza, para saluar nuestras Almas condenadas a la muerte y al infierno por el peccado de Adam, que no pudieran escapar desta sentencia, ni pudiera reuocarse, si en medio no se pusiera la sangre muerte, passion, y tormentos del Rey Messias. Y aũ por esso se llamo. *Gheuer*, que quiere dezir, Varon rebusto y fuerte. Dize en esto, la parte de la diuinidad, que a la humanidad daua fuerça y brio, para passar tal tormenta, dóde qual quiera jayan hombre puro se anegara con la ola de los cinco mil açotes, o con qual quiera tormento de los que el Señor passo. Bien parece que es suya la fortaleza, y que por esso se llama Dios, y fuerte, o Dios fuerte, y aunque pensara quien le vido padecer y morir, que alli acabaua, no hazia que es eterno y por esso Isayas le nombro, *Sempiterno Padre*, Y por quanto mediante la guerra de su passion, se auia de plantar la paz, y regar

Iob. 19. d. Et in carne mea videbo Deũ saluatorẽ meum.

Gheuer.

se con su sangre, y crecer de cada dia; se llamo, *Principe y paz*, o Principe de la paz, y de nuestra libertad: y por quanto nos salua, y nos lleua al Parayso, llamase tambien Iesus, que es dezirle Saluador.

IESVS.

A Viendo el Messias de ser hombre y Dios, Dios perfecto, y perfecto hōbre; los Prophetas enseñando esta verdad, vnas vezes le llamaron Dios *Tetragrammaton*, o otro nombre diuino, q̃ expressaua lo que es Dios; otras hombre, o con otro nombre humano, con que dauan a entender, lo humano q̃ alli auia, Y por quanto la salud, se auia de obrar por Dios vnido, en razon de vna persona, con naturaleza humana, llamanle por nombre Iesus, que es saluador, propriissimo nombre suyo, que abarca todo lo que es. Dize Dios, dize hombre, dize Vnion hypostatica, dize officio de hombre, y Dios, que es Señor y Saluador. Es nombre (como diximos) passado desde ab Eterno, por los labios de su Padre, predestinado de Dios, y declarado despues por sus Prophetas. Sino digalo Abachuc Profeta. *Ego autem in domino gaudebo, & exultabo in Deo, Iesu meo*, ca-

Abac. 3.

da vno

da vno regozije.e en lo que le diere gusto, que yo en Dios me holgare, y mi alboroço y regalo le pongo yo en Dios mi Iesus. Y en infinitos lugares de la sagrada scriptura, se halla este dulce nombre sabrosissimo Iesus. Y a *Rabanu Haccha dos*, no se le passo de claro, esse nombre diuinissimo y recondito mysterio, que hablando en su *Galerazeya* con Antonino doctissimo, Consul Romano, le dize deste nombre de Iesus. Porque (dize) el Messias, a de saluar a los hombres, se llamara, *Iesuah*, pero las gentes de otra nacion, que an de guardar su Feè, llamar le an Iesus. Por lo qual si bien mirares, hallaras este nombre de Iesus en el Genesis, en las palabras que dize. *Nõ auferetur sceptrum de Iuda &c.* que es el *Iauo*, *Silo*, *Velo*, que tomando la primera letra de stas dictiones vienen a hazer Iesus. Y de los gentiles, la Sybilla Erithrea (dexando otras) lo dixo bien en sus versos que se hallaron en Griego, en cuyas primeras letras, se formã estas palabras (como ya en el libro de los Discursos queda dicho Iesus *Christus*, *Dei Filius Saluator crux*

Rabanu, Haccha,

Ge. n49. Iauo Silo, Velo.

Pero offrecesse vna duda, y offrecenos la Isayas, que hablando deste nõbre regalado, de Iesus con el mesmo dulce

Niño

Niño dize. *Et vocabitur tibi nomen nouum, quos os Domini nominauit.* Y poneros han vn nombre nueuo, salido por la boca de vuestro Padre Eternal. Vnos leen *Nominauit* en preterito, y es regla de los Prophetas, hablar de lo por venir, como de lo ya passado, para mostrar su certeza. Otros leen en futuro *Nominabit*, porque entonces en effecto, se le auia de poner nombre nueuo, inuentado por el ingenio de Dios, declarado por la boca del Arcangel, de tanta ponderacion, que le fia el Padre Eterno su hijo a la Virgẽ soberana, y le da por hijo suyo, y no fia el ponelle el nõbre; sino que el de su propria boca se le pone.

Isay. 62.

Y esto es lo que dixo Isaias, ponerle han nombre nueuo: y sobre lo que es la duda, que si el nombre Iesus, no es muy nueuo, ni solo suyo, pues antes se honraron deste nõbre alomenos otros tres. Y quien son? *Iesus Naue Iesus Syrach, y Iesus Iosedech*: los quales fueron figura de nuestro amado. IESVS, Iesus Naue fue fortissimo, varon valeroso, que venciendo al enemigo, introduxo alos hijos de Israel en la tierra prometida. Iesus Sirach sapientissimo Doctor, que en su tiempo, illustro y renouo la mesma sabiduria,

duria, y al fin Iesus Yosedec, fue Sacerdote sanctissimo, que edificò templo a Dios. Todos eran como titeres desta representacion y figuras del tiempo viejo, deste viuo, y cada vno dezia su dicho por el I E S V S verdadero. Y si Iesus Naue fue Capitan valeroso, que reduxo a su dominio al enemigo, y metio el pueblo a la tierra desseada; que Cesar o que Annibal, o que Naue, sujeto los enemigos, y puso los suyos en libertad, como Iesus Nazareno, cabeça y caudillo nuestro? el, si que salua su pueblo, y le pone en libertad y hidalguia de la Corte Celestial; librandole del poder de Satanas enemigo capital. Que Salomon? q̃ Adan? o que Sirach fue tan sabio, q̃ se pudiesse llamar luz del mũdo a boca llena, como Iesus nuestra luz, que con sus rayos desterro nuestras tinieblas, arredro la lechuza del peccado, alumbrò el entendimiento, dio vida al alma, y con el sancto Euangelio haze luz a los que entran en el mundo, y los alumbra hasta que salen del. Que Aaron? que Samuel? que Elias? que Iosedech fue sacerdote tan sancto, como nuestro buen I E S V S, Sacerdote sempiterno, que offrecio al Eterno Padre pan y vino de su cuerpo y de su sangre.

sangre. El fue el que edifico templo de su cuerpo Sancto, y de la Iglesia, su esposa donde fuesse Dios honrrado y temido de los hombres. Es assi, figuras fueron: pero este nombre gozaronle, de Iesus. Esso no. Que no gozaron, Solo el nuestro, aquien se dixo, sera, vuestro nombre nueuo. Que no se llamauan Iesus los que hemos dicho, no. Como pues? engañanse mucho muchos en el nombre de Iesus y Ieosua que piensan que todo es vno y no lo es. Iesua es el iesus, el Saluador la salud, o saluacion: ieosua, *Deus saluabit* Dios saluara y es mucha la differencia de dezir Dios saluara, o este es el Dios que salua, para que del mesmo nõbre se vea claro que el solo es el que salua lo qual no conuiene a los otros a quien llamamos Iesus. Ser representació, si mostrádonos cada vno por su parte que Iesus, es el q̃ salua: y assi, en la letra hebrea, significa, que no se llama iesuoth que es el Iesus el Saluador verdadero, sino Ieosua quiere dezir, Dios saluara; no nosotros como quien dize. Solo a aquel toca, esse officio que es hombre y Dios Hombre q̃ por hõbres deua (supuesta su volũtad y acceptacion) y Dios q̃ como Dios pueda

da satisfazer de infinito a Dios offēdido infinitamente por ser persona infinita, y por esso dizé muchos q̃ este nombre de Iesus es el mesmo del *Tetragrammaton* cuyas principales letras son tres, Y quales son estas, Iod He, *Vau*, y la quarta es la segūda q̃ ya emos dicho, porq̃ se pone dos vezes. En n̄ras letras son estas I, h, u, y jūtas hazen este nombre benditissimo Iesu. Pues no soleys en el nombre de Iesus poner vna raya encima, es assi, y porque, porque quede hecha Cruz, significado, q̃ este capitā Iesus por cruzauia de vencer al infierno con todos sus enemigos, dexandonos por vandera esta inefiable Cruz, y por señal que con ella la victoria esta segura, Admirable es el mysterio deste nueuo y Sancto nombre de Iesus escrito desta manera, que no solo significa ser IESVS hombre y Dios que nos auia de saluar, sino tambien nos enseña el modo y forma con que auia de saluarnos, que es el ineffable Trofeo de la Cruz, con que quebranto la cabeça al enemigo, y donde muriendo nos dio vida: dando al infierno vn bocado, y a la muerte tal pelliсo, q̃ muerto la dexo muerta, muerta para no viuir, y el muerto para viuir, que al

bramido

bramido de la diuinidad fuerte desperto, y resuscito al tercero dia, y subio cō los honrrados Trofeos y despojos de la batalla campal y vencimiento al Capitolio de la gloria de su Padre, y tomo la possession de la bienauenturança, por los que estamos aca desterrados en este valle de lagrymas. Regaladas y dulcissimas las derramaua Augustino, fuente de doctrina y luz, quando puesto delante este dulce niño Iesus con soberano regalo le dezia esto requiebros. *Iesu propter nomen tuum fac mihi secundum nomen tuū* Iesus por vuestro nombre, hazed conmigo segun vuestro nombre, y que sera, *Obliuiscere superbiam prouocantem, respice miserum inuocantem.* I E S V S oluidad el soberbio que os prouoca, y mirad al misero que os inuoca, I E S V S nombre dulce, deleytable, regalado, que confor te al peccador, nombre de buena sperança &c, y que es I E S V S, es saluador. *Ergo propter temet ipsum esto mihi Iesus,* pues soys I E S V S, por vos mesmo, sed a mi alma IESVS. Sedle I E S V S Saluador, dulce y regalado nombre, que en el alma, y en el cuerpo, y en la vida, y en la frente, y en todas nuestras acciones, hemos de traer este nombre, que es ampa-

August. l. medit, c. 39.

ro, y

ro, y escudo de todas nuestras miserias, y en cuyo valor y fuerça hemos de andar confiados. Pues con esta confiança, passo aprouar que es cabeça, no solamẽte de hõbres, sino de Angeles tambien.

DISCVRSO VEYNTE Y SIETE que Christo nuestro Señor es cabeça de la Yglesia.

DIxo el Apostol S. Pablo, hablando deste subjecto a los de Epheso vn dia. *Ipsum dedit caput supra omnem Ecclesiam quæ est corpus ipsius*. Introduze al Padre eterno, refiriendo los bienes incomparables, que con su Hijo nos dio. Y entre ellos el vno es, ser cabeça del vno, y el otro mundo, de la Iglesia Militante, y la Triumphante, Y como tal tiene su asiento muy alto, que tan alto (dize sobre todo Principado, sobre toda Potestad, virtud y dominacion, sobre todo nombre, que se nombra no solo en este presente Siglo, sino en el otro tambien. Y dixo bien el Apostol, llamando a Christo cabeça y gouierno de ambos Polos, que auuque no sea natural, es Metaphorica, que tiene sus semejanças y pareceres con ella, Es la primera, que de la mes Ephe. 1.

ma suerte, que en la natural cabeça, consideramos tres cosas. Orden, Perfeccion y Virtud, las contemplamos en Christo. Orden, porque segun este, es primero la cabeça de donde a todo principio, solemos llamar cabeça. perfeccion, por quanto en ella, reynan todos los sentidos, exteriores y interiores (dexemos a parte el tacto) Y Virtud, por quanto el mouimiẽto y gouierno, de todos los miembros del cuerpo les viene de la cabeça, por la virtud motiua, que alli predomina (Digamoslo aora assi,) todas estas propriedades podemos dezir de Christo Señor nuestro, en spiritual sentido: Es cabeça segun orden, por la vezindad con Dios y su gracia, es mas alta, y mas subida de punto, que la gracia de los otros. Y en perfeccion es claro, que excede a todos porq̃ tienen el cumplimiento en punto
Iohã. 1. de todas las gracias, segũ lo dixo S. Ioan vimosle, lleno de gracia y verdad. La virtud, es sin cotejo mayor, que la de los otros Sanctos, pues de *Plenitudine eius omnes accepimus.* De cuyo henchimiento, y colmo, redunda en nosotros gracia.

Pero ay vn argumẽto, que parece, que rer subir tan de punto la humanidad ben ditissima de Christo que vengamos a dezir,

zir, que su humana operacion, concurre a hazer esta calidad q̃ es gracia, a lo qual es proprio de Dio.

Respondemos que la operacion humana de Christo, como instrumento cõjuncto, y sus Sacramentos, como instrumentos separados y exteriores, concurren a esta accion con Dios, que es criar la gracia. Y si alguno replicare, ningun instrumento ay, que concurra a la creacion: por la qual esta gracia se produze. Digo, notando primero, que en aquella accion, ay que considerar dos cosas. Esto es la primera la accion de solo Dios, que cria esta calidad, a quien llamamos gracia. La otra es la humanidad de Christo y los Sacramentos, que concurren a la entriega (si lo dezimos assi) y a hazer la communicacion, y junta, de la gracia con el alma, de suerte, que si no vuiesse Christo, y Sacramentos (consideremos) lo assi) aunque Dios criasse aquella gracia, no se applicaria al hombre: de donde como por Christo, y los Sacramentos, como por causa efficiente, es applicada, dezimos que la causan, y la dan, y es dezir, que hazen al hombre grato; y assi concurren Dios solo al criar la gracia, y Dios con la Humanidad Solu. Repli.

 con-

como instrumento conjuncto, y allegado, y los sacramentos como instrumētos separado, a hazer al hombre grato, y
Exemp. amigo del mesmo Dios. Este exemplo lo declara. Veemos que vn hombre engendra a otro, y de ningun modo toca a la creacion del alma racional: donde ay tābien dos actos, de Dios a solas q̄ la cria, y de Dios y el hombre, que concurre a la aplicacion del alma, y cōpañia y abraço con su compañero el cuerpo. Y no solo es Christo N.S. segun su sancta humanidad, cabeça de la Iglesia, despues de su encarnacion, sino antes: pero en diuersa razon. Porque despues del, causa en nuestra alma gracia, por modo de causa eficiente y meritoria; pero antes causauala en nuestros padres, por modo de causa final. Quiero dezir que por la Fè, Esperança, y Charidad, que del Redemptor tenian, tenian justificacion. Y assi fue cabeça de la primitiua Iglesia, por quanto la justificacion de aquellos Padres antiguos, les venia por los meritos preuissos
D. Th. de veritate. de Christo nuestro Señor. Y aun cree S. Thomas, ser muy prouable cosa q̄ Christo nuestro Redemptor y Señor, preuiso del Padre eterno, no solo fue causa final de gracia de nuestros padres antiguos,

guos, sino efficiente tábien. Y si alguno preguntare como es possible, q̃ vna cosa obre no siendo, auiendo de ser primero el ser della que el obrar? Digo a esto, que lo que dexa de ser, no obra, segũ aquella efficacia que tiene, de las propriedades de su mesmo natural, puede obrar; empero segũ el merito y valor que dexo en la estimacion de si mesmo: como aora la corporal afliccion, y la muerte sacratissima de Christo, ya passaron en effecto; pero quedan en el conspecto de Dios, segun su merito: y queda el precio, q̃ vno y otro son de infinito valor, en quanto por parte del supuesto que es diuino, tiene cierta infinidad. Esta mesma conclusion, y esta verdad, nos certifica el Apostol en otros muchos lugares. S. Augustin nuestro padre, en la razon que pusimos al principio (que era suya) haze lo mesmo. A los Corinthios S. Pablo. *Nescitis quia corpora vestra, membra sunt Christi?* no sabeys q̃ vuestros cuerpos, son miẽbros de Iesu Christo? Y a los de Epheso. *Vir caput est mulieris sicut Christus caput est Ecclesiæ.* El varon cabeça es de la muger, como Christo es de la Yglesia. Y prosigue la metaphora del cuerpo con su cabeça: y dize, que nadie es tan cruel, que despe-

Duda.

Respues.

August.

1. Cor. 6.

despedace su carne y la aborrezca antes cada vno procura de sustentarla, con regalo y con amor, como Christo Señor nuestro, ama, sustenta, y regala a su esposa, y nuestra Madre la Iglesia. Y a los Colosenses escriue hablando de Christo. *Ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui est principium primogenitus ex mortuis, vt sit in omnibus ipse primatum tenens.* El mesmo (dize el Apostol sancto) es cabeça deste cuerpo de la Iglesia, que es el Principe y primogenito, no tan solo de los biuos sino tambien de los muertos, para que desta manera venga a tener el primado mando y palo, y el gouierno de los biuos, y los muertos, Quiere dezir, del vno y el otro siglo. Y el gran Doctor Augustino N. P. El mesmo Christo, le conforma en la naturaleza, con los miembros de la Yglesia, tiene verdadera carne, y alma verdadera racional, y es dignissimo tambien, en quien la Humana naturaleça es leuantada de punto mejorada en tercio y quinto, hasta llegarse a juntar con la Diuina naturaleza, en razon de de vna persona: tiene actos nobilissimos, Quales son, Redimir, y reconciliar su Iglesia, y comprar las amistades

Colo. 1.

August.

des con el valor de su sangre, que es de precio inestimable. Es en quien tomo de asiento posada, la plenitud de la gra; y perfeccion de toda gracia, y es como origen renueuo o fructiferavid, de donde en los otros miembros y sarmientos influye spiritual vida: sentidos y mouimiento, que todo es proprio de cabeça, y por estas palabras tan de oro que se siguen, las pongo, en su mesmo Original como el sancto las dexo.

Nullum maius donum potuit Deus præstare hominibus quam vt verbum suum, per quod omnia condidit facere illis caput, & illos tamquam membra sibi coaptaret, vt vnus Deus & homo Iesus Christus esset, qui & oraret pro nobis, & oraret in nobis & oraretur à nobis. Oraret quidem pro nobis, vt Sacerdos, Pontifex & Episcopus animarũ nostrarum, Oraret in nobis, vt caput nostrũ, atque adoreretur à nobis, vt Deus noster. Ningun don mayor (dize el Padre Augustino) ninguna merced tan alta pudo hazer al hombre Dios, que a su verbo, por quien hizo todo el mundo, darsele por cabeça y principe de su libertad, y vnir los hombres assi como miembros a cabeça, por cuya coligancia y trauazon. deciende en los miembros el humor *Augusti.*

Diuino de su gracia, de cuya plenitud y henchimiento, los hombres la recibimos de tal suerte, que vn mesmo Dios y Hombre Christo, fuesse el que orasse por nosotros, el que orasse en nosotros, el que fuesse orado, y adorado de nosotros. El que orasse, como Sacerdote, Pontifice, y Obispo de nuestras almas, el que en nosotros orasse, como cabeça a quié toca la influẽcia, fomento, y conseruacion de los miẽbros, el que fuesse suplicado y adorado por nosotros, como Señor y Dios nuestro.

No se les passo de claro a los Doctos y Thalmudistas antiguos Mysterio tan sublimado y tan alto, como es Mysterio de la Cabeça que es Christo nuestro Señor, Como parece en, *Midrassir asserim* que es en la exposicion de los canticos, en el capitulo quinto do introduze al Esposo, la puerta de su Esposa, rogandole se apiade del, que viene cubierto del rocio dea la noche, y dizela. *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea*. Abrime hermana mia, amiga mia, paloma mia, immaculada mia. En cuyo lugar desta palabra postrera, la Hebrea puso *perfecta mea* mi perfecta. Donde *Rabbi Salomon* escriue. *Teumathi id est Theumathi gemella mea*, que quiere

Midrassi. Asserim. Cant. 5.

Rabb, Salomon Teumathi

quiere dezir hermana mia, no solamente nacida de mi propria madre, sino nacida juntamente comigo, de vna ventregrada, (como dizen) somos mellizos los dos, como hermanos que nacimos de vna vez Habla por admirable manera, y metafora galana, mostrando la terneza del amor, y el sentimiento que la cabeça haze de la lesion de los miembros. Como veemos en los niños ternezitos en el vientre de su madre, que si el vno recibe algun golpezillo; y Por el dolor se mueue, mueuese tambien el otro, y muestra su sentimiẽto. Ay ternura de amor dulce. Ay sentimiẽto tan biuo, como el que tiene el Redemptor de la vida, del dolor y sentimiẽto de sus hermanos y miembros, y de sus justos, de sus sanctos perseguidos, sino preguntaldo a Saulo, a quien dize desde el Cielo. *Saule Saule quid me persequeris.* Saulo Saulo que me perseguis, quien te persigue Señor, vn gusanillo, a ti que estas en los alcaçares altos de tu gloria, no pusiste altissimo tu refuigo, donde no llegara mal, tus espaldas a recado, donde no llegara açote, no passaste ya vna vez por las sombras de la muerte, para no morir jamas, y porque nadie se atreua a nombrarte jamas. Pues que te persigue Saulo

al criador vna criatura? el hōbre a Dios? el menudo poluo al Cielo? No veis que lleua requisitorias y poderes del Senado para perseguir mis Sanctos? para prender y matar mis escogidos, mis hijos, mis escondidos? si me hieren en los miembros, en la mano, o en el pie, a quien toca de quexarse? a la cabeça. Hieren al niño que esta en el vientre, haze sentimiento el otro, es assi: y por esto dixo. *Cum ipso sum*
Psal. 90. *in tribulatione eripiā eum, & glorificabo eum. Longitudine dierum replebo eum, & ostendam illi salutare meum.* Aunq̃ parece estoy ausente, y metido aca en mi Cielo, y oluidado del trabajo de mi Sancto, con el estoy en su tribulacion, sintiendo su trabajo, dexalde q̃ a su tiempo, yo le sacare bien del, y le dare la gloria y premio, q̃ su paciēcia merece: darlee larga y buena vida, y al fin quādo le llamare, sera para ceñirle las sienes de Celestiales laureles, y corona inestimable: mostrarlee la salud Eterna, y el descanso q̃ soy yo. De dōde claro se vee, que el Redemptor, y la Iglesia, auian de ser como dos hermanos mellizos, y de vn vientre. Y entonces estādo Dios con el hombre juntamente, auia de sentir sus dolores, su desnudez y cansancio, y premiarle como cabeça y
Señor

Señor sus trabajos y paciencia: y por dezirlo en vn punto, por esto se vee claro que el Messias auía de tener dos naturalezas, la Humana y la Diuina, en razon de vna persona, como estan dos niños en las entrañas de su madre; y por lo qual llama a su Iglesia gemella, o hermana mia: de vn vientre. Y por la vna era verdadero Dios, y por la otra perfecto hombre y verdadero. Siendo assi, que en Christo nuestro Señor y Saluador, se hallan estas dos naturalezas, segun qual diremos, que es cabeça de la Iglesia, segun la humana o la diuina: o segun ambas a dos? Digo q̃ segun las dos y principalmente, segun qual de las dos le conuiene ser cabeça? digo que segun la Humana: por la qual propriamente le conuiene tener miembros. Y que fuesse cabeça de vn pueblo y otro, del Iudayco y Gentilico, de quien hizo vn cuerpo mystico suyo, dizelo el sancto Propheta Osseas, en las vltimas palabras del capitulo primero. *Et congregabunt filij Iuda, & filij Israel pariter & ponent sibi caput vnum, &c.* Oseæ. I.

Hazerse hán las amistades, trauarse han de las manos por amigos verdaderos, hará vn cuer-

Iesu Christo Señor nuestro. Cumpliose esto, quando los Apostoles sagrados, con el de mas Christianismo, conuertidos de la Gentilidad, coadunados en vna feè, se hizierou vna Iglesia; y vn cuerpo con su cabeça. Y viene bien, porque algunos de los Apostoles, fueron del tribu de Iuda, como vno y otro Diego Ioan &c. Y otros fueron de otros, Tribus.

Y no me parece muy fuera deste camino dezir; que esto nos significo el espiritu sancto, quando quiso que tan en particular y por menudo se cõtasse la hermosura de Absalon, de quien dize la sagrada scriptura, que fue el moço mas hermoso y mas galan, que huuo en su tiempo. *Porro sicut Absalon, vir non erat pulcherim omni Israel, & decorus nimis, a vestigio pedis, usque ad verticem, non erat in eo vlla macula.* Era tal su beldad; que desde la planta del pie hasta la coronilla de la cabeça, no auia en el manzilla, ni auia ojos tan de lince, que pudiessen hallar en el vna sola tacha. Y particularmente, dize q̃ eran sus cabellos tan hermosos, que parecian hebras y madexas de oro de Tibar Y assi se los cortauan cada año, y los vendian por duzientos Reales, para hermosear sus cabeças, las damas de Ierusalem. No

2. Reg. 14. f.

auia

No auia para que con tan particular desuelo, nos contara la sagrada escriptura, la lindeza de Absalon, sino vuiera en ella algun mysterio; y es que significaua la hermosura y gracia del hijo de Dios: que fue tanta, que puesta entre sus enemigos no huuo quien la afeasse, ni osase poner lengua en ella. Pero aduertid, que la principal hermosura de Absalon, era hermosura de cabeça: para que se entienda, que la hermosura de la gracia de Christo, era gracia de cabeça: y asi tuuo la mayor gracia q̃ se ha dado ni dara, a ningun hõbre: para que del, como de cabeça, se deriuase a los demas. *Vidimus eum plenũ gratiæ & veritatis.* Dixo S. Iuan. Lo segundo es de considerar, que los cabellos de Absalon, seruian para hermosearse las mugeres. Asi aueys de entender, que toda la hermosura de la iglesia, y sanctidad del cielo, no es otra cosa, sino cabellos de la sacratissima cabeça de Christo nuestro bien: de alli sale la esperança de los Patriarchas, de alli la sciencia de los Prophetas, de alli el zelo de los Apostoles, de alli la constancia de los martyres, de alli la paciencia de los Cõfessores, de alli la limpieça de las Virgines: porq̃ era gracia de cabeça, y era fuente peremne, de donde

Ioan. 8. Quis ex vobis arguet me de peccato?

Ioan. 1.

donde se deriuan todos los arroyos. Y esta era la hermosura de Absalon. Pero ay differencia, que los cabellos de Absalon, vendian se por dozientos reales, y podian pesarse: pero la gracia y hermosura de Christo, con que se hermosean las almas, no se vende sino que se da de gracia. Assi lo dize Isayas. *Omnes sitientes*
Isay. 55. *venite ad aquas, & qui non habetis argentum properate.* Todos los que teneys sed, venid a apagarla en mi, que soy fuente dulcissima, y manantial, y de admirables effectos. De esse modo sera cara, y los pobres pereceremos de sed? Responde: y los que no tienen blanca, no se dexen de allegar, y arrojarse de pechos, y beuer a su descanso vino y leche, *Emitte & comedite.* Pues aueys dicho q̃ beua sin temor, de que me pediran paga, y agora dezis q̃ compre? dixo bien. *Qui non habetis argentum.* Los que ni vn Real teneys, compra y come sin plata, y sin cosa que lo valga, que no aueys de ser tan pobre, que no tengays vn suspiro, vn Hay, vna entera voluntad, de que os entre en prouecho, que es la moneda q̃ corre en aquel Reyno. Soys tan pobre por ventura, que no tengays voluntad? pues que la tengays senzilla, porque no passan alli voluntades

des de a dos dobles, ni de a quatro, vna pura y candida fe os pide, de seruir a este Señor, que da leche sabrosa de sus Mysterios, a los que en ellos comiençan: y vino a los ya perfectos, como diremos mas claro en el Discurso siguiente.

DISCVRSO VEYNTE Y OCHO, *que Christo nuestro Señor, no solamente es cabeça sino de oro finissimo.*

Explicase vn lugar canti.c. 5: y vn verso del Psalmo.44.

POR aueriguado tengo, que nunca el spiritu diuino, se pusiera tan despacio a contar tan por menudo, la gentil disposicion y gallardia, del Principe Absalon como emos dicho, y su cabeça, sino pretēdiera mas de descubrirnos los dotes de naturaleza, de q̄ el Cielo le doto, pero es aueriguado que no fue sino ocasiō, para ponernos delāte la gala, y la hermosura de nuestro Principe Christo, los dotes de naturaleza y gracia, los incōparables dones de la gloria cō q̄ el cielo le vistio, es hermoso por extremo como lo

pinta

pinta la Esposa,como quien le conocia: y tiene de todo punto hermosissima cabeça: de la qual dize en los Cantares. *Caput eius aurum optimũ : comæ eius sicut elatæ palmarũ* La cabeça de mi regalado esposo es de finissimo oro, sus cabellos o sus coletas (que son los cabellos largos) como hojas o ramas de las palmas, negros como vn cueruo. No es dorada su cabeça

Cant. 5.

Iacobus de Valentia.

(aduierte vn graue Doctor) sino de oro fino: y es dezir, que Christo nuestro Señor no es Dios por participacion, sino por essencia: tiene la cabeça de oro, que es Dios. *Caput autem Christi Deus*, dixo S. Pablo: y para dezirlo presto, significa la Diuinidad de Christo Señor nuestro. Y el ser negros los cabellos, es proprio de fortaleza y hermosura: y es tan fuerte, q̃ vencio al mundo, muerte, y demonio: q̃ tenia tanto poder, que no auia quien le resistiesse, ni quien se le conparase, dize

Iob. 41.

Iob. Y en señal desta victoria, son como hojas de palma, que significan victoria, triumpho y vencimiẽto: que con su passion y muerte, saco destos enemigos: Y por ser negros, son de peregrina hermosura, y aun en las regiones calidas, se tiene por mucha loa, tener el cabello negro; Palestinos, y Romanos, lo dizen en este verso. *Spectandum*

Spectandum nigris oculis nigro quæ capillo.

Son las obras del Esposo de mi alma tan limpias, y tan sin mancha, q̃ sus propios enemigos, con ojos mas q̃ de lince no le descubren fealdad: ni cõ pinças de malicia, le pueden asir de vn pelo. Y tan fuertes que se bueluẽ contra ellos, y les arguye y conuence, y les dize que son hijos del diablo. Assi aduirtio la glossa en este lugar: *Nigredo capillorum attestatur fortitudini, & iuuentuti*, tener el cabello negro, es señal de fortaleza y juuentud. Es admirable allusion, la que haze de la palma a los cabellos el espiritu del cielo, por cuyas ramas que cuelgan como cabellos de la cabeça, son entendidos los Sanctos q̃ cuelgan sus esperanças y cuydados de su cabeça, que es Christo, de quien reciben humor y fortaleza (como diremos aora, negros son, porq̃ siempre andan llorando los peccados de su proximo: leuantados hazia arriba, q̃ es lo q̃ dixo otra letra. *Cincinni eius crispi, vel crispantes.* Sus cabellos encrespados, hechos gorritas, leuantados hazia al cielo, son sus sanctos pensamientos. Quereys ver vno, q̃ los leuanta tanto el ayre del Spiritu sancto, que se los esparzia por los anchuras del cielo, oyd al Apostol S. Pablo

Glosa.

Hortolanus.

Horozco Hebræa.

que por si y por los demas sus compañeros dize. *Conuersatio nostra in cælis est.* Nuestra conuersacion, no es de cosas de aca abaxo, arriba tira, del Cielo es; no pẽsamos, ni hablamos con aficion y cõ gusto de otra cosa, que en otra no le tenemos. Y S. Gregorio. *Quid per comas Christi nisi fideles quos intelligimus?* por los cabellos de Christo, que otra cosa que sus freles entẽdemos? y son los immediatos los Apostoles, que dixeron con razon y con verdad, que ellos gozauan las primicias del espiritu: y era razon conforme (dize Egidio) que Christo segun la humanidad fuesse nuestra cabeça, y de la mesma naturaleza con los miembros; y que fuesse tan hermosa, que diesse hermosura singular a los cabellos, y los sembrasse de vn aromatico olor de buena fama, que esso nos enseñó en dezir; que era cabeca tan hermosa, como si fuera hecha en torno, por ser lo mucho las cosas que en el se hazen: y aun dezimos comũmente, para encarecerlo assi, esto esta como de torno. Los cabellos leuantados, de la palabra Hebrea, *Thalaal*, que es lo mesmo q̃ leuãtar hazia arriba: y assi quãdo se acomoda a los cabellos, se lee. *Talthabelim*, q̃ es el mesmo q̃ rullos, o encrespados

Grego.

Rom. 8.

Aegidius.

crespados, ò por dezirle mejor, los cabellos enrizados, con q̃ suelen componerlas damas sus cabeças, no ay gala ni adereço de cabeça, con q̃ tanto se componga, ni con q̃ tambiẽ parezca la dama mas bien cópuesta, a los ojos de los hõbres: como parecen los Sanctos a los de Dios, arraygados y asidos a su cabeça, Que color pregunto, puede auer de leche y rosas deshojadas, q̃ tanto tras si se lleue los ojos de los mortales, como el color amarillo q̃ la aspera penitencia dexa, lleua los del mesmo Dios! Aquel aun que sea postizo, agrada ala humana vista; porque es facil de engañar, a la de Dios que no admite engaño, este es el que mas le agrada; y assi Dios y el mundo siempre andan encontrados. Estima en mucho Dios, lo que el mundo desestima: y es que el mundo anda al reues, y *Animalis homo non percipit ea quæ sunt spiritus* Dei. El hombre animal, el mundano, el terreno tiene vendados los ojos, a las cosas del spiritu: aũ q̃ de lince, a las cosas dela carne, y deste siglo. Y asi suele acaecer q̃ lo q̃ el tiene por oro. Dios le tiene por basura: y lo q̃ el tiene por lodo tiene Dios por esmeraldas. El oro que el hombre estima, que cosa es sino bassura? 1. Cor. 2.

Phili. 3. *Omnia arbitratus sum vt stercora.* Todo lo que el mundo precia, lo tengo yo por bassura, dixo vn gran Alchimista, q̃ tenia vn toque fino de los metales del mũdo. Admirable es lo q̃ nos cuenta en el Exodo Moysen. Ya todos saben como Faraon tyrano, tenia occupadas las manos sanctas de aquellos sanctos captiuos de Israel, en hazer obra de adobes; cosa tan baxa y tan suzia como es el barro. Quiẽ viera a los Padres sanctos hazer ladrillos, con el barro hasta los codos, afanãdo todo el dia, en vna obra tan seruil: pues aguardaos dize Moysen, y mostrar os he yo a Dios, q̃ desse lodo haze oro, y de esse barro esmeraldas, y descansa en esse affan. Y dize el texto. *Ascenderuntq; Moyses & Aaron, Nadab & Abiu, & septuaginta de senioribus Israel, & viderunt Deum* Exo. 24. *Israel sub pedibus eius, quasi opus lapidis saphyrini, & quasi coelum cum serenum est.* Y subieron testigos desta vision marauillosa, Moysen, Aaron su hermano, Nadab y Abiu, con setenta de los hombres mas sesudos de aquel pueblo: y vierõ al Dios de la Magestad y suyo, sentado en su Real Throno; y por escabel tenia, por descanso de sus pies, vna losa como en forma de vna piedra de saphyro, que es de

de inestimable precio, como de color de cielo, quando mas sereno esta. Y donde nuestra Latina lee. *Lapidis*, oleastro, y los que vierten de la Hebrea leen. *Lateris*, de ladrillo o de adobes: o digamos que era piedra de enestimable valor, a manera de vn adobe o de ladrillo, que por ser de precio, era de color de Cielo, valia vn Cielo entero. Fue dezirles, esse barro vn cielo vale (ved en quãto Dios lo estima) y esse lodo que ensuzian las sanctas manos, tengo para mis pies, y el trabajo de mis sanctos, es adõde yo descanso, y esse cielo que se os muestra turbio aora, muy presto serenara. Veys aqui, en lo q̃ Dios estima, lo que desestima el mundo, y vn cabello de quiẽ vos soleys dezir, de esso no se me da ni vn cabello, pues Dios tiene en tanto vno de sus sanctos, que dize. *Capilli capitis vestri omnes numerati sunt*, Los cabellos de sus sanctos, cuenta, y sabe si son pares o nones. Y *Capillus de capite eius non peribit*. Sabeys para que los cuenta? para que ni solo vno se mallogre o se me pierda, no se pierdẽ los cabellos, ni los pensamiẽtos sanctos passan sin su galardon, ni ay tan donzel ninguno, que se escape de la vista de nuestro Dios y Señor, ni ay justo tan pequeño, a quien

Oleast.

Matt. 10.

no ponga como cabello sobre su hermō sa cabeça. Y que mucho que los cabellos sean ricos, siendo de oro la cabeça: no de oro qualquiera, sino de oro muy fino y
Apo. 3. del; es tan liberal que dize. *Suadeo tibi eme re á me aurum ignitum probatum, vt locuples fias*, si quieres ser verdaderamente rico, creeme y toma mi consejo, y comprame vn oro que tengo coladissimo y finissimo, sin migaja de tierra ni otro metal: compra de mi caridad que es la mas fina, *Quæ superat omnem sensum*, es lo que leyo la Hebrea. *Caput eius chetempaz*, que es el oro apuradissimo y fino, a diferencia de otro q̄ no lo es tanto: porque ay tres maneras de oro, que son cō mezcla, apurado della, y otro de si tan puro, que no ha necessidad de purgacion. Al primero
Zaab. llaman *Zaab*, quiere dezir qualquier oro:
Paz. al otro llamaron *Paz*, que es el que es ya
chetem. apurado: y al tercero llaman *Chetem*, que de su naturaleza es bueno: de los quales estos dos se acommodan a nuestrā cabeça Christo el segundo no porque en el se hallasse plomo o hierro, pues no pudo tener yerro que purgar.

Pero aplicosele fuego de trabajos y passion; que basto a derretir el plomo de nuestras culpas y peccados, que bien les

les dixo sant Pablo, graues y pesadas car- Heb. 4.
gas: y el mesmo, del mesmo de quien tra
tamos. *Non habemus Pontificem, qui non pos sit compati, &c. Tentatum per omnia, &c.* No
es nuestro Pontifice mediador tan rega-
lon, como los de ogaño: tentado por to-
do, y colado por trabajos, para apiadarse
mejor de quien trabajos padece: y pare-
cen los cabellos a su cabeça tambien, q̃
son negros: los Sanctos escurecidos con
trabajos, martyrios, y penitencia, com-
batidos, si, pero no vencidos: que son ne
gros, fuertes, y encrespados: leuantados
los pensamientos y coraçones al Cielo,
asidos a su cabeça, recibiendo el humor
y fuerça de aquel diuino manantial: y
quierelos tanto, q̃ suele hazerse cabello,
y a ellos haze cabeça y fino oro, sin que
admitan mezcla de plomo de flaqueza.
O piadoso y poderoso Dios mio, y mi
biẽ y cõsuelo, siendo cabeça muestras te
mor y flaqueza: porq̃ tu cabello y San-
cto participe de tu valor y fortaleza: agora
caygo en la cuenta Señor, y de que: que
tulit constã de Adam, & repleuit carne pro ea. Gene. 2.
Tomas nuestra carne, y en trueco nos
das tu huesso, tomas nuestra flaqueza
y bueluesla en fortaleza. O quien te
viera o buen Rey de gloria, y de mi alma

hazer del cabello flaco y dezir, sudando sangre con agonia mortal. *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Y *Pater si possibile est transeat à me calix iste.* Mi alma padre esta puesta en aflicion mortal, tengo vn ñudo a la gargãta que me ahoga: si es possible padre mio, passe de largo este passo de amargura, y de la muerte. Passo (dize la razon) que aunque esso pida la voluntad, segun la humana naturaleza: la razõ pide y la volũtad de Dios determinada: q̃ passeys este traspasso, y que mostreys la flaqueza del cabello, por quien lo aueys de passar: que es necessario assi, para que ellos queden fuertes y bien asidos a vos. Quien viera trocada esta dichosa
Rom. 8. suerte, en los debiles cabellos de temerosas donzellas; Cathalina, Ynes, Lucia &c. Desafiar con su capitan sant Pablo al mundo, y todo el infierno. *Quis nos separabit à charitate Christi:* Quien sera de fuerça tan desmedida y desigual, que se atreua a arrancar los cabellos de nuestra cabeça Christo? Quien a quitarnos la Fè, quien a hazernos perder los estribos de esperança, quien bastara a apagar las centellas de la viua charidad que nos abrasa, bastara el agua del Nilo, ni el Oceano, del agua de los trabajos, sera parte para

hazernos perder vna minima de Cielo, aguzense los cuchillos, amuelense las nauajas, enhastense las lanças, embraçense las rodelas, y enjaezen los cauallos, suenen las roncas trompetas, embrauescase el Tyrano, la infernal malicia humana, inuente dos mil tormentos, que a nosotros: nada nos inquieta, nada nos alborota, nada nos turba los pechos. El cuchillo por ventura: la hambre; la desnudez: sera bastante a apartarnos de nuestra cabeça Christo: no, que somos los cabellos, y aunque ser cabellos flacos, es nuestro ser de su cabeça, es suyo, y por ay somos fuertes: porque de la mesma suerte que el cabello cortado de la cabeça no es nada: pero en ella recibe el humor y crece: asi los sanctos, por si hombres, por Christo sanctos cabellos: pero en su cabeça Christo, de quien reciben el humor de la gracia y fortaleza, con que resisten al demonio, mundo, y carne, y todo lo suppeditan y sugetan fuertes. De donde pregunto yo recibieron los Prophetas el humor de la sciencia celestial: desta cabeça. Los Apostoles el zelo: de Christo nuestra cabeça. De donde mana la clarissima verdad en nuestros Euangelistas, de Christo que es

cabeça. La fortaleza en los martyres inuécibles de Christo, q̃ es su corona, las virgines su limpieça, de Christo q̃ es su cabeça. ¶ Pregunta, a los cõfessores de quiẽ les viene paciẽcia y dirá q̃ de Christo su cabeça. Pues quiẽ tal cabeça tiene y tales cabellos cria, quiẽ tal fortaleça y hermosura, quien tales obras y vida, bien merece ser cabeça de la Iglesia, y aun, todo quanto tiene es digno de ser amado, porque es blanco como leche, y rubio como candelas sus ojos como paloma, las mexillas como rosas delojadas y encima de bláca nieue, Pero al fin lo que nos descubre mas el seso y la prudencia de la cabeça, es la Légua, descubridora de la cordura y sossiego que en vn Sancto pecho mora. Y assi razon no consiente, que passemos adelante sin dezir vna palabra desta lengua diuinissima, en quien el Spiritu Sancto derramo la primera mirrha, y la nata de sus dones como la Esposa le dixo, *Labia eius, lylia distilantia mhirram primam*. Sus labios que vierten sangre, son lylios que distilan mhirra Virgen, la primera y mas olorosa mhirra, Y que mhirra sea esta olorosissima y de precio inestimable, declaralo el Rey Propheta en el diuino Epitalamio que compuso, y dedi

Cant. 5.

co a este Rey a quiẽ dixo. *Diffusa est gratia in labijs tuis*, Toda la gracia del Cielo Rey de gloria y de mi alma, se os derrama por los labios, quando quiera que hablays, rocio de leche y miel son vuestras palabras dulces. Y que leche y miel sea esta de soberana dulçura, dizelo la letra Hebrea de quiẽ traslada Vatablo. *Eo quod Deus te sempiternis ornauit beneficijs*. Y el açucar y dulçura de su lengua soberana, son beneficios del Cielo el odorno, hermosura, y eficacia, de palabras cõ que el Spiritu Sancto adorado vuestra lengua, quãdo cõ vna palabra dize el sagrado Hieronymo, Curays las enfermedades, la gracia esta derramada en vuestros labios quando en silencio al viento mandays que cesse y ponga silencio al ruydo, quando mandays que cesse la calentura: quando days vn grito a Lazaro. *Lazare venit foras*. Y Lazaro sal a fuera. *Diffusa est gratia in labijs tuis*. Quando a Pablo Saulo porque me persigues y da del cauallo abaxo, y se ciega y responde Señor que quereys hazerme. *Diffusa est gratia in labijs tuis*. Quando a vna Samaritana le predicays y le dezis las verdades mas ocultas de su pecho, y hos oye y os responde, y se conuierte *Difusa est*

Psal. 44. Votablo Ioan. 11. Actu. 9. Ioan. 4.

est gratia in labijs tuis, Quando el Padre hos habla y le respondeys y el Spiritu de ambos os reconoce y os ama, y se pone en la cabeça por borla del doctorado

Ioan. 1. *Diffusa est gratia in labijs tuis*, La ley hecha por Moysen (dize S. Iuan) pero la gracia, y la gloria, por Iesu Christo fue hecha, y vimosle dize el (mesmo) *Plenum gratiæ & veritattis*. Lleno de gracia y verdad al fin como hijo de tal Padre, y que mucho que el Padre le oyga, y sus amigos le alaben pues lo hazen sus mayores enemigos, como no le traheys, pregunta el cabildo honrrado, a los que fueron por el, y responden porque *Nunquã sic locutus est homo sicut hic loquitur*. Porque

Ioan. 1. no auido jamas lengua en el mundo que aficione corazones como esta, es del Cielo y habla diuinidades tan sabrosas, y eficaçes que no solo os desenojã sino que os lleuan tras si. No ay ya para que fingir que Hercules desde el Cielo atrahilla co raçones: y les prende, y se les sube con sigo, que esto mesmo, sin ficcion y con verdad, haze este hombre, que no es possible sino que viene del Cielo y trae palabras de alla con que rinde y prende almas, y se las lleua tras si, aficionadas y presas con suaue libertad. Bien podemos de

sta suerte dezir de Christo mejor que di
xo Homero de Nestor.

De sub cuius lingua melle dulcior fluxit oratio

Y mejor con el Propheta y Poeta Ce
lestial, *Diffusa est gratia in labij. tuis*. Der-
ramada esta la gratia, y estendida en vue
stros labios. Y cunde mucho: preguntal
do al gran Retorico y griego predica-
dor Chrisostomo boca de oro. *Omnis
enim orbis terrarum accepit ex illo spiritum.*
Todo el orbe y redódez de la tierra, par
ticipa desta gracia, y espiritu del señor,
No ay baxio, ni cañada, ni Region tan a-
partada, ni nacion tan foregida, donde
no aya tesonado la trompeta plateada,
de la palabra de Dios, y su Euangelio, no
ay Indios, no ay Sarracenos, Medos, Bar
baros, ni Persas, donde no ha bolado,
algunos de los cabellos desta diuina ca-
beça. *Et quidem*, dixo el Prodheta. *In om- Psal.8.*
*nem terram exiuit sonus eorum, & in fines
orbis terræ verba eorum.* Y cierto que su pa
labra ha salido por la redondez del mun
do, y no ha parado hasta llegar a sus fi-
nes. Y es el vnguento que baxa de la ca-
beça hasta la barba de Aaron. Y dize dos
vezes barba, *In barbam barbam Aaron*. Y *Psal. 132*
fue

fue dezir en la barba larguissima de Aaron, y por la penuria que tiene la lengua Hebrea de nombres superlatiuos, repite el substantiuo dos vezes, son largos estos cabellos, y los pelos desta barba, pues que llegan hasta los fines del mundo, como luego se declara. Y el vnguento es de manera en abundancia, que de alli, *Descendit in oram vestimenti eius*. Llega a la orla, y guarnicion postrera del vestido de su Iglesia, Eutimio la declaro, *Ora vestimenti sancti, Predicatores*. Los sanctos Predicadores, son el remate y vltima hermosura del vestido de la Iglesia: pues llegan al cabo della, y se estienden por el mundo como cabellos al viento, y dales el soplo del Spiritu del cielo, y esparselos por la redondez del suelo todo. Comiença de Palestina passa a Egypto, a Finicia, Syria, Cicilia, Euphrate, Mesopotamia, Capadocia, Galacia, Scitya, Tracia, Grecia, Francia, Italia, entrambas Lybias, Europa, Asia, y hasta el Oceano. Y al fin *Spiritus Domini repleuit orbem terrarum*, el viento, y el espiritu del Señor, hinchio las tierras, derramô azeyte por ella, por los labios y la lengua del Redemptor de la vida: por la cabeça y cabellos, barba y vestido de quien

Euti.

Act. 2.

quse el Propheta dize. *Diffusa est gratia in labijs tuis.* Y si quereys q̃ os diga en junto por no detenerme mas, tienes mi esposo su peregrina belleza, y estremada hermosura, pues lo preguntays direlo. *Qualis est delectus tuus ex dilecto.* Que talle, q̃ señal, o que figura tiene vuestro amado Esposa que tanto lo encareseys, hermosissimas zagalas. *Dilectus meus candidus & rubicũdus electus ex milibus.* El mi amado, o pastoras de Sion, es blãco y rubio, y conocido entre millares. Y es. *Speciossus forma præ filijs hominum*, que dixo nuestro Propheta antes del *Diffusa est gratia*, que explicamos. El mas hermoso, el mas galã y dispuesto el mas agradable a Dios, que terna el mũdo ni tuuo: *Præ elegans.* (lee otra) *ex cũctis mortalibus.* Y otra *Pulcheruisti plus filijs Adam* Entre los hijos de Adam, no se hallara ninguno que no tenga vn sino, vn pelo de que puedan repelarle, vn pero, con que se ahogue (dexo a la Virgen sin par que no le tuuo, por ser tan preuilegiada) señor fulano verdad es q̃ es gentil hombre, pero es vn grande necio, el otro cauallero es, pero discurre poco señor grã musico de viguela pero tiene vna voz, q̃ es mas para huyr q̃ para oyr, fulana hermosa es, pero necia por el cabo, es discre-

Cant. 5. &c.

Cant. 5.

Psal. 44.

Vatá.

Caye.

discretissima pero feissima. En todas las cosas ay, vn ax, y vna brizna de que asir. En el alma vemos lo mesmo. No ay ni-
Iob. ño dize Iob, que sea del dia nacido, que no tenga vn pelito del peccado original en que le auian cōcebido. Y al fin el Apostol nos pone esta conclusion en la vniuersidad del mundo y la prueua, y la sustenta.
Rom. 8. *Vanitate criatura subjecta est.* Todo esta subjecto a vanidad, y mudança y a-manquera, y aun pero, y aun sino, sino Christo nuestro bien, que es cabeça de
Chetēpaz oro. *Chetempaz*, finissimo, y de martillo y de precio y valor inestimable. Y auia de ser assi para ser nuestra cabeça porque no tuuiesse pelo, que hallassen de q̃ asir, aun sus grandes enemigos; y de tāta suficiēcia, que no solo fue cabeça de los hombres que fueron, son y seran con influencia de gracia; sino tambien de los Angeles, y mas altos Seraphines, esso quiero me preueis; plazeme, en esta question.

QVESTION, SI CHRISTO nuestro Señor, es cabeça de los Angeles, en quanto hombre tambien.

Altis. lib. 3. suæ summæ tract.

POR mayor declaracion deduda, tan importante y dificil, es menestes

nester (como dizen) apartar lo cierto de aquello que no lo es, y es lo q̃ aqui solo se trata de la propriedad; que es influir, de la cabeça en los miembros; el humor que ellos della participã. En lo qual respecto de Christo nuestra cabeça, como influya y a quien, ay diuersos pareceres: Altisiodorense, Gabriel Biel, Driedo y otros dizẽ: que no es cabeça Christo en quanto hombre delos Angeles, sino solo en quanto a la excellencia y perfeccion de la gracia. Lo mesmo el Maestro Soto y muchos padres antiguos, parece venir en esto explicando los lugares de S. Pablo, quando dize: que es cabeça de los Angeles, dizen ellos segun la diuinidad. Y de los hombres segun su sancta humanidad.

5.c.4.q.2 Gab.in.3.d.13.ar.3 dub.2. Drie. tra. 2. de captiui. gñis humani. ca.?.part. 3.a 5.praepositione. 4.fol.51. Soa. in 4. distin.49. q. 4. arti. 2. in finem

La segunda manera de hablar en este caso es; que Christo nuestro Señor, sea cabeça de los hombres y de los Angeles tambien, por quanto en ellos puede influyr gracia, o algũ don spiritual: pero no de las demas cosas q̃ no tienen capacidad ni vaso, en que echar este diuino licor. Deste parecer, parece ser el Angelico Thomas. La primera parte es clara, y la segunda se collige de la doctrina del santo. Lo mesmo parece sentir Alexand.

de Ales. S. Buenauentura, Ricardo, Paludino, Durando, Torquemada y otros.

El tercer modo de hablar a este proposito es: que Christo es cabeça de Angeles y hombres, y de las demas criaturas: sustentalo Galatino, Origines S Hylaio y otros muchos. Pero nosotros para mayor claridad y distinccion, de lo que hemos de tener, pongamos de nueuo en duda, si Christo nuestro Señor en quãto hombre, no solamente es cabeça de los hombres (que esso es claro) sino tambiẽ de los Angeles: que es lo q̃ se difficulta. Y ponese con razon, como prueuan los argumentos presentes, por la parte negatiua: y sea el primero este, fundado en dotrina de S. Dionysio en muchas partes.

Dios por diuina prouidencia ordenò, que las cosas inferiores, se ordenassen y guiassen para el fin por las medias: digo, por las que consisten entre las infimas, y el fin para do caminan: Christo en quãto hombre, se quedo vn pũto mas baxo que los Angeles; que assi lo dixo el Propheta: luego Christo en quanto hõbre que es inferior, no es possible ser cabeça del Angel, que es superior.

El segundo Christo nuestro Redemptor en quanto hombre, no es possible influir

influir enlos Angeles don spiritual alguno: no es razon, que la cosa corporal, de su cosecha: no puede influir y causar algo de perfeccion, en la cosa que es de si spiritual: Luego Christo en quãto hõbre corporal, no podra en el Angel q̃ es spiritu causar gracia o don spiritual alguno.

El tercero. Si Christo nuestro señor fuesse de los Angeles cabeça, cõuernian le tambien, las condiciones y oficios q̃ damos en la cabeça, vna y de las principales es, ser de la naturaleza de los miembros q̃ auiua y da virtud: Christo nuestro Redẽptor, no es ne naturaleza Angelica: que como dixo san Pablo. *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit*: no se vistio del brocado altissimo de los Angeles, sino del baxo sayal de Adã y su decẽdẽcia: siẽdo pues de specie y naturaleza diferente, no es possible ser cabeça, que seria monstruosidad, que ella fuesse corporal, y ellos fuessen inuisibles. Hebre. 2.

El quarto, Christo nuestro Redemptor, como hombre no es causa de la gracia y de la gloria, q̃ los Angeles posseen: en razon de la cabeça, y en quanto lo es, se incluye, que influya y q̃ cause gracia; luego Christo señor nro como hombre,

no es posible ser cabeça de los Angeles Y pruevase lo primero (a quien llaman proposiciõ los Logicos o mayor) porque si el verbo diuino no tomara carne humana, aun los Angeles fueran beatificados, y que no tengan la gracia por los meritos de Christo, esta claro, porque los Angeles Sanctos, no vuieron menester Redemptor, y para que, pues nunca estuuieron so el vasallaje del peccado, de quiẽ los que tenemos redẽptor, fuymos por el redemidos. Y aun parecceen esto, condescender con los errores de Origenes, que en este caso, y en muchos lugares es de los Sanctos condenados, y en especial porque en la homilia primera del leuitico dixo. *Christum passum esse, non solum pro peccatis hominum, sed etiam Angelorum*, Que padecio Christo nuestra redempciõ, passion y muerte, no solo por nuestros peccados, sino por los de los Angeles. Tambien. Y aun el sagrado Hieronymo es tambien reprehendido amorosa y blandamente de Ruffino, porque parecio imitar en algo desto a Origines, affirmando que todas las criaturas, los Angeles, y los hombres, fueron limpias y purgadas por la sangre del Cordero sin manzilla Iesu Christo nuestro bien. Y ponelo en esta forma

Orig. ho. Lau Leu.

Hierony. ad Eph. 2. veniens Evangel, za ut pacem, &c.

forma. *Crux domini, non solum terris, sed & caelo profuit, non solum hominibus, sed Angelis, & omnis creatura domini sui cruore purgata est.* La cruz dize del Señor (el gran Hieronimo) no solamente a la tierra aprouecha, sino al cielo, no solamente a los hombres, sino tambien a los Angeles, y al fin todas las criaturas, reportaron mil prouechos, de la sangre del Señor, con que fueron apuradas y perfectas. Estos son los argumentos principales, que militan en fauor desta opinion, y de quien quiere tener, que Christo nuestro Señor no es cabeça de los Angeles. Pero nosotros para mayor claridad de lo que sustentaremos y para yr respondiédo a los modos de hablar, q̃ en este casso, pusimos, pógamos las cóclusiones, y esta sea la primera 1. conclu. Ephe. 1.

Christo nuestro Señor: es Cabeça de la Iglesia, que consta de hombres aca en la tierra, y de Angeles en el cielo. Esto es claro, y es de feê, porque lo dixo Sant Pablo. *Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam, quae est Corpus eius.* El Eterno Padre (dize) dio su hijo Chřo, por cabeça de ambas Iglesias, que son cuerpo de su Hijo y nuestro bien. Y otra vez *vir caput est mulieris, sicut Christus caput est Ecclesiae, & saluator corporis eius.* El varon, cabeça es de Eph. 5. Chrisost. Hieroni. Ambr. Theodor. Theodor. Basilius. Augu. de Trinit. c. 12.

 la

Hierony. Ambro. Theodor. Basilius. Augu. de Trinit. c. 12.

la muger, como Christo de su Iglesia, y saluador de su cuerpo, que es el mistico. A este modo lo interpretan los DD de la Iglesia: Chrysostomo, Hieronymo, Ambrosio, Theodoro, Theodoreto s. Basilio: y el capitan general desta milicia san Augustin nuestro padre, dize, que segun forma de sieruo, es cabeça de la Iglesia. Esta Iglesia con aq̃lla hazen vn cuerpo: luego tiene vna cabeça, no solamente exterior, que esta es Dios, sino tambien interior, y casi homogenea del mesmo genero, y esta es Christo señor nuestro, eminente a todo el cuerpo Y por ser la conclusion tan clara como de Fee, dexo la sin mas prouarla, que ella de si lo esta harto.

Y si alguno me pregunta, que diremos de los niños que se mueren en el vientre de su madre, que parecen no ser miẽbros de Christo nuestra cabeça? Digo en breue, que en començando a biuir, se comiẽzan a llamar miembros de Christo: porq̃ en quanto es en si, son capaces de recebir influxo y humor de gracia: como por dispensaciõ la recibieron algunos, siẽdo alli sanctificados, por los meritos de Iesu Christo: y sino la recibierõ, esso fue por accidente de la muerte, que los preuino

temprano

temprano. Y de Adam fue tambien cabeça, en el estado de la innocencia: si tambien, pues tuuo Fee de vn mediador y Redēptor, q̄ fue Christo Señor nuestro.

Segunda conclusion, En esta manera podemos dezir, que Christo nuestro redemptor es cabeça de las demas criaturas: como de los brutos, plantas, aues, &c aunque de diuerso modo, que es de Angeles y hombres. La primera parte desto parecio significarnos el Apostol, quādo hablādo de Christo dixo: q̄ era *Primogenitus omnis creaturæ*. El primogenito de toda qualquier criatura; dixolo galanamente, porque de la mesma suerte, que el que nace primero, tiene vna cierta excelencia y dignidad, entre todos sus hermanos, y derecho ala hazienda paternal, y mas allegado al Padre: assi Christo nuestro bien, es como dize el Apostol, el primogenito El primero engendrado ante todas las criaturas, el mayor en dignidad y excellencia, y el por quiē asento el Padre la casa de campo, deste opificio y machina vniuersal del vniuerso. Esso holgare proueis. Y yo holgare tambien que pues assi lo pedis tengays paciencia, que yo terne mucho gusto, de mostrar con el docto Galatino, que por Iesus, Colo. c. 1.

Galat. de Arch. sacræ scrip. cont. Iud. lib. 1. c. 2. y por Maria, hizo Dios este vniuerso, a quien llamamos el mũdo, immundo, por el peccado de Adam: por el qual parece, que no auia para que formarle. Y tormo assi la razon. Si Dios preuido y supo antes que formasse Adam q̃ auia de peccar, y peccando corromper de cierta manera el mundo, que auia que criarle? y responde Galatino. No quiero responder yo, con cosa de mi officina; sino solo referir algunas, de Thalmudistas antiguos que respõdẽ claramẽte a esto porq̃ y entre todos, el Rabino de tan grande auctoridad en los Iudios, que le llaman: *Rabbanu Hacchatos*, q̃ es nuestro maestro sancto, en el libro llamado. *Galerazeya*, descubridor de los diuinos secretos, respondiendo a la sexta peticion, de las que haze Antonio Consul Romano doctissimo, introduze al Padre eterno, q̃ con su verbo las ha, y dize assi. Que dize el Padre: Antes de criar el mũdo, veo a Adam que à de peccar, y el mundo contaminarse por su culpa, pues para q̃ le he de criar? y el verbo instaua, q̃ era bien criar el mundo, aunq̃ esso fuesse assi. Y viendo Dios sancto y bendito, q̃ de Israel y su cantera, auia de ser cortada vna piedra preciosissima, sin fuerça alguna de bra-

Rabbanu. Hachades

ços; llamada piedra primera: de la qual auia de cortarse otra piedra mas preciosa, Oriental y de infinito valor que era el Messias, que auia de enriquecer este mũdo y restaurarle: el summo Dios bendito y santo determino de criarle (Y aun por esso, sin question fue Israel llamado Padre vniuersal del orbe, y pueblo special de Dios) Pues por amor desta dama, por heredar esta piedra, y por amor del Messias hijo de Dauid rey del Israel, crio Dios el vniuerso: y este pacto y alianças, que Dios hizo cõ su verbo, explico el mismo verbo, hablando por Hieremias. Donde Galatino lee. *Nisi pactum meũ (supple esset) diem ac noctem leges cœlo & terræ non posuissem.* Sino fuera por el pacto y el cõcierto que yo puse cõ mi verbo, no vuiera para que hazer el dia ni la noche, ni poner leyes al Cielo. Pues sino ay dia ni noche ni tiene leyes el Cielo, que le manden, q̃ mundo puede ser este? ninguno. Fue dezir, sino vuiera hecho pacto cõ mi verbo que por amor del Messias y de su madre Maria, auia de sacar el mundo a luz, no le sacara. Esto dize Haccados, por cuya declaracion, y en gracia del Hieremias, sacaremos por cuẽta y por cuenta de guarismo, q̃ estos nõbres de Iesus y de Maria *Colo.c.1.*

regalados, quierẽ dezir pacto y cõcierto q̃ es el pacto q̃ refiere Hieremias, q̃ hizo Dios cõ su verbo, y sea asi. Esta palabra *Berith* hebrea, es en romance, lo mesmo q̃ concierto y aliãça, q̃ encierra en su valor, numero de 612. luego si pudieremos prouar q̃ los nõbres de Iesus y de Maria
Berith. cierrã cõ el mesmo numero, prouado tã biẽ auremos, que los nõbres de IESVS y de MARIA, son lo mesmo q̃ el *Berith* q̃ es el pacto q̃ nos dize Hieremias, prouemoslo pues asi, por el valor de las letras de *Berith*, *Beth*. vale. 2: Res. 200. Iod. 10. *Tau*. 400. q̃ sõ. 612. Lo mesmo tienẽ, el de IESVS y MARIA, sino cõtad. Ioth. Vale el numero de 10. *Sin*. 300, *Vau*. 6. suma todo. 316, que es el nombre de IESVS, Vẽga aora el de MARIA. *Vau* Vale, 6. *Mem*. 40. *Res*. 200. *Ioth*. 10. *Mem*. 40. que es el nõbre de MARIA. y son. 296. y los dos juntos IESVS y MARIA, hazen 612. de donde se saca en limpio, que los nombres de IESVS y de MARIA en los Hebreos, por la razon Arismetica, subẽ al numero de la palabra *Berith*, q̃ es el pacto y el concierto, q̃ diximos. Y aũ entre ellos este numero dicho so, es de grãde estimaciõ Y dize Dios sãcto y dẽdito. *Nisi pactum meum &c* Sino fuera

ra por amor de mi Iesus y de su madre Maria, nunca vuiera hecho el mundo. Y no nos direys, porque la razõ que a ello me conuencia era esta. El fin por quien yo auia de criar el mundo, auia de ser el hombre, y el del hõbre auia de serlo yo, esta bienauenturança esta visiõ beatifica e ste gozarme de lleno: pues si esto se auia de estoruar, por el peccado, que auia que criar al mundo y al hombre en el: pero viendo que mi verbo se auia de hazer carne, tomando la de la Virgen, y repararle cõ mejora, mejore de parecer, y determine criarle por Iesus, y por Maria. Lo mesmo tambien confirma. *Rabbi Anchelos*, en la glosa Chaldayca, que haze sobre el lugar del Genesis. *In principio creauit Deus cœlum & terram*. En el principio crio Dios el cielo y la tierra. Esto es (dize Rabino) por amor de la enterissima Virgen, que es la sapiencia del mundo, crio Dios el cielo y la tierra: y por el amor tambien del Messias, hijo de ambos a quien en las diuinas personas, atribuimos la sapiencia. Y no solo (O soberana donzella) por la terneza de amor que Dios la tuuo, hizo el mundo, sino tãbien le sustenta por amor desta Virgen sin segundo: que le sustenta con oraciones y

ruegos

ruegos: que segun pesa el peccado, mil mundos podria hundir faltandole este reparo. Y a mi no me pesa poco, de no poderos seguir, al suauissimo olor de altas alabanças vuestras: pero llamanme a que añude el hilo que antes quebramos, por tomar el que nos truxo a prouar, que vuestro hijo y de Dios excede, en la dignidad y propinquidad que tiene con el Padre, como hijo primogenito: a toda qualquier craitura.

La segunda parte desta conclusion segunda, que fue: Christo es cabeça de otro modo, de las demas criaturas, que de Angeles y hombres, hemos de entenderla assi. No que influya en ella (como quisieron algunos) el ser y natural perfeccion: que ni en los hombres ay para q̃ dezir, que Christo les merecio esto, sino lo que pertenece a la sanctidad y a la biẽ auenturança, que son bienes que se ordenan y se encaminan al merito. De donde S. August. dixo. *Meruit nobis Christus, vt iusti essemus: nõ vt homines vel liberi essemus.* Merecio Christo a los hombres, la justicia y sanctidad. pero no la naturaleza o libertad, no el ser hombres, o libres en aluedrio: pero llamase cabeça de las otras criaturas, en quãto lo manda todo, y lo

Aug. epistola 55. circa medium.

ȳ lo tiene debaxo el pie: como Dauid dixo a Dios, hablando de su Messias. *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Exponelo assi S. Pablo, y S. Hieronimo dize q̃ Christo nuestra cabeça, lo es tābien de los demonios su Principe y su señor, q̃ le manda a punta pie. Podemos dezir tābien q̃ es su cabeça, por quanto en su encarnaciō admirable, recibierō todas ellas nueuo ser y loçania, y vna cierta dignidad, de quiē parece q̃ habla el sagrado S. Hieronimo en el dicho q̃ pusimos q̃ comiēça. *Crux Christi, &c.* y parece que recibiendola el hōbre, les alcança a ellas partē destos bienes, pues ellas estā en el, y el es el proprio sujeto, donde ellas tienen assiento, y assi vsa Dios de todas ellas, para la salud y el biē de los buenos. Pero tengo por mejor y formal en el rigor de hablar, dezir que Christo nuestro señor es cabeça, de la Iglesia de Angeles y de hombres, y de las demas criaturas, Principe Señor, y Rey, pues en la razon formal de la cabeça, se encierra el influyr virtud y fuerça y humor de gracia, de que ellas no son capazes. De la suerte que vn padre de familias, o vn Principe y señor, propriamēte es cabeça del Reyno, o de las familias, y de las demas cosas Principe

o gouernador. Y esto baste de la conclusion segunda, y vamos a la tercera, que responde a la question.

Tercera conclusion, Christo nuestro Redemptor, en quanto hombre, es cabeça de los Angeles, y Gabriel y los demas, que affirman lo contrario, por ventura tocan en temeridad, hablando con reuerencia de tan illustres varones, pues todos los Scolasticos admiten la conclusion: la qual queda ya aprouada, con authoridad diuina, y sera bie la prouemos con authoridad de sanctos y razones. *Aug. concione 3. in psal. 36.* Digalo S. Augustin cuyas palabras, son estas. *Caput nostrum Christus est, corpus capitis illius; non sumus, nunquid soli nos. Omnes qui ab initio seculi fuerunt iusti, adiunctis etiam legionibus & exercitibus Angelorum, vt illis vna ciuitas fiat sub vno Rege, & vna prouincia sub vno Imperatore.* Nuestra cabeça Christo es, el cuerpo de su cabeça nosotros somos. Por ventura nosotros solos, todos los que desde el principio del siglo fueron justos, juntamente con las legiones y exercitos de los Angeles del cielo, para que ansi de todos, se concertasse vna ciudad baxo vn Rey, y vna Prouincia baxo de vn Emperador. Lo *Hylar.* mesmo afirma S. Hylario, y comunmente

te los Sanctos, y los Doctores de escuelas, siguiendo al Angelico Thomas maestro suyo, y discipulo del vniuersal maestro S. Augustin nuestro Padre.

Vengan las razones ya, y fundese la primera en authoridad diuina. Dize el Apostol assi. Que Dios Padre. *Suscitauit Christum a mortuis, & constituit eum super omnem principatum*, y que *omnia subiecit pedibus eius &c.* Resucitole dentre los muertos, que las plãtas de sus pies, hizo dicho so dosel de las mas altas cabeças, de los mas altos spiritus, dichosos por estar debaxo dellos y estas cosas aueriguadas q̃ se entienden de Christo nuestro Señor en quanto hombre, pues assi, y no en quanto Dios, fue leuantado de entre los muertos, y en quanto hombre constituydo sobre todo Principado, y en quanto hombre le pusieron las cosas baxo los pies, que en quanto Dios, ya las tenia, de dõde parece claro tener Christo esta dignidad y gloria, de la gracia y don del Padre, y no solo de su diuina cosecha y naturaleza, y es assi, q̃ sino fuera cabeça de los Angeles como hombre, sino solo como Dios, no le dixeramos mas que era cabeça, que al Padre y al Spiritu de ambos, y vemos que a Christo nuestro Ephe. 1.

sto Señor por singular prerrogatiua, le damos apellido y renombre, de cabeça de los Angeles.

Lo segundo las cōdiciones q̄ pusimos para ser vno cabeça, le vienen a Christo bien, en respecto de los Angeles, luego es lo. Es assi: conformase cō los Angeles segun la alma racional, es a Dios mas allegado, es mas perfecto en los bienes del spiritu: y affirmalo el mesmo Spiritu Sancto. Demas desto, influye en ellos dō de gracia, alumbrando, enseñandoles cosas que ellos ignorauan. Y si entre ellos el que mas vee en el verbo alumbra al otro, bien se sigue, que siendo la alma de Christo, la mas allegada al verbo, les alūbra como a inferiores suyos. Dixolo S. Dyonisio, sobre aquellos de Isayas. *Quis est iste qui venit de edom.* Question de los Angeles propuesta, a que responde el Señor. *Ego qui loquor iustitiam &c.* Embiales por mynistros como lo dixo Sant Pablo juzgales, como lo prueua Thomas. Y no solo (es bien aduierta el Theologo) el alma de Iesu Christo exercita estos actos en los Angeles, sino su cuerpo sacratissimo tambien, como parece notar Sancto Thomas y Caietano que lo prueua con exemplo, como puede verse alli con todo esso

do esso emos de dezir (segũ buena Theologia) que cõ mayor propriedad es Christo, cabeça nuestra, pues q̃ fuimos redemidos con su sangre, enseñados por el mesmo, por quien baxo a nuestra tierra, y por lo qual nos llama hermanos, y ansi principal y mas perfetamente se dize cabeça nuestra que suya. Hebre. 2.

Satisfagamos aora a los argumentos que pusimos al principio. Y al primero respondemos, que Christo nuestro Señor, es cabeça de los Angeles, segũ el ser spiritual que tiene, por el qual excede en mucho, a todas las criaturas hechas: y q̃ se pueden hazer. que aunque la naturaleza humana, sea vn punto mas baxa que la Angelica, a la de Christo, la diuina la sube tanto de punto, que la sube muchos puntos mas alta, que la mas alta del mas alto Seraphin, porque la junto asi, en razon de vna persona y de infinito supuesto. Ad argu.

Al segundo Respondemos de lo dicho, que como es instrumento de la diuinidad, mvy bien puede refundir gracia y los dones en los spiritus Angelicos.

El tercero que ya emos enseñado, como quadran al Señor las cõdiciones que hazen a la cabeça.

El quarto en satisfacciõ, pide declarar esta question, nō menos dificultosa.

QVESTION PROBLEMA SI *Christo nuestro señor, es cabeça delos Angeles por modo de redempcion y merito.*

QViero dezir, si Christo por modo de redempcion, fue causa de gracia y gloria, de Angeles y de hombre, cõmo en hecho de verdad, á nuestros Padres antiguos, les fue dada por los meritos de Christo. En la qual questiõ me aure asi, que porne los argumentos de la vna y otra parte, y dexarela indecisa y pendiente, aguardadando lo qne determinaran hombres doctos y curiosos. aũque muchos que lo son, les parece la parte negatiua mas prouable. Pero yo haziẽdo lo que propuse, pongo por la affirmatiua este argumento primero, sacado en buena consequencia de authoridades diuinas, de la sagrada scriptura.

El Apostol escriue a los de Epheso, y dize que Dios Padre, quiso rectaurar, y reduzir a ser nueuo, todas las cosas en Christo, ora sean las del cielo, ora sean las del suelo, y añide a los Colocenses,
Coloc. I. que esto haze. *Per sanguinem crucis eius.*
Apo. 12. Por la sangre de su Cruz. Y el Coronista S, Ioan, descriuiendo la batalla que en el

el Cielo se trauo tan reñida, de Angeles buenos y malos, donde las espadas y armas eran las differentes razones con que se contradezian, dize q̃ los buenos, salieron con la vitoria de los malos, y les dieron Santiago, *Per sanguinem Agni*, por la sangre del Cordero: y ansi el mesmo en su Euangelio da la causa entre otras, de la misera cayda del vencido Lucifer. *Illi homicida erat ab initio, & in veritate non stetit.* Fue homicida desde el instante segundo: y segunda operacion, y acto del entendimiẽto, y no se supo tener en la verdad cõ firmeza. Es assi que fue homicida, no de vn hõbre sino de vn genero todo, no en el cuerpo, sino en el alma tambien, y assi lo entienden los Sanctos, Todauia por lo que dize *Ab initio*, lo podemos entender (y a nuestro caso mejor) que fue homicida antes de quitar la vida a nuestro Padre primero, y como puede ser esso, desta suerte. El Angel que fue el demonio, conocio el Mysterio de la Encarnacion del verbo, y que Christo auia de ser cabeça de Angeles y de hombre, y como dixo el dulcissimo Bernardo, *Vidit & inuidie, &c.* contemplo su belleza, y hermosa naturaleza, y cõ esto desprecio la naturaleza humana: Ioan. 8.

a quien el hazia muy conocidas vētajas, y causole odio mortal, de que Dios se vuiesse de vestir della: y este fue el homicidio q̃ *Ab initio*, perpetro, q̃ segun dize S. Iuan, y lo refiere en su regla S. Augustin nuestro Padre. *Qui odit fratrem suum homicida est.* El que aborrece a su hermano, esse le mata. Y confirmalo añadiēdo. *Vos desideria patris vestri vultis facere*, y vosotros (dize Christo) quereys cumplir el desseo de vuestro padre. Y quien es esse padre nuestro: es el que esta en el infierno. *Ex patre diabolo estis*, desde principio homicida, vosotros quereys matarme; luego quereys imitar a vuestro Padre, q̃, *ab initio homicida erat.*

1. Ioan. Augu. in Reg.

Ioan. 8.

El segundo argumento sacaremos de auctoridades de Sanctos, en especial de S. Bernardo, en los sermones que haze de los Canticos, y sobre aquellas palabras del Apostol. *Qui factus est nobis à Deo sapientia, iustificatio, sanctificatio, & redemptio.* Todas estas quatro cosas fue Christo nuestro Señor a los Angeles tābien: sabiduria, justificacion, sanctificacion, y redempcion. Y explicando como fue su Redemptor, dize, que fue detiniendoles y preseruandoles, no cayessen en peccado. Y Sancto Thomas glorioso, asseuerādolo

dolo affirma: q̃ a Christo se le dio gracia como a vniuersal principio, de todos los q̃ la tiené. Y en otra parte Christo es vniuersal principio de la gratificació. Y explicalo Cayetano, de la gratificacion de los Angeles tábien: y el Abad Ruperto con marauillloso effecto de deuocion, sustenta y tiene esta parte: y son muchos los authores del passado tiempo y nuestro, que tienen esta opinion: y por serlo no los nombro: basta que les mueue a esto, parecerlos que con ello se engrandece, y se publica illustra y crece la gloria del Redemptor, diziendo, serlo tambien de los Angeles del cielo. Caye. ibi. Rupertus

El argumento tercero, fundase en Filosophia natural que nos enseña: que lo primero en vn genero, es causa de los demas que aquel genero contiene: Christo es el primero, en el genero delos q̃ participan de la gracia y de gloria: luego es causa de la gracia y de la gloria, q̃ en los otros se deriua y se refunde: y si Christo no es primero en razon de gracia, didme vos el que es primera regla y medida, a cuya comparacion, regla y medida sean medidos los que son gratificados. Arist. primum in quolibet genere est causa cæterorum.

El quarto es esta biua razon, logica y pura: Los Angeles en su creació, tuuieró

Fee verdadera en Christo nuestroSeñor creyendo enel: luego por la Fe de Christo, se les comunico a ellos el merito del mesmo Christo: del Enchimema prueua se al antecedente con otro. Los Angeles antes de ser bienauenturados, conocieron el mysterio de la admirable Encarnacion, no por euidencia, luego por Fee prueuase la consequencia con otra. A los hombres se nos comunica este merito de Christo, por la Fee que en el tenemos: luego si los Angeles tuuieron verdadera Fee en Christo: fueles comunicado este merito de Chro: por el qual son justos y gratos a Dios: y cierto es, que si los Angeles tuuieron en Christo Fee, que tuuieron esperança y le tuuieron amor en aquel segundo instante, o segunda operacion de entendimiento en que fueron viandantes: si hemos (segun mejor opinion) de poner tres instãtes en la perfeccion de vnos, y la perdicion de otros.

El vltimo argumento sea el que los Logicos llaman; *Ducens ad incommodum*, q̃ no siendo como dezimos, se siguen de lo cõtrario incõuenientes y absurdos: Christo es cabeça (ya esta dicho) de Angeles y de hõbres, de dóde se sigue bien que vnos y otros son miembros desta.

cabeça

caceça, Digo aora. Sino les causasse gracia y gloria a los Angeles, no seria de vnos y otros en vna suerte cabeça, ni los Angeles y hombres cõstituirian vn cuerpo, ni vna iglesia, en razon de gracia y gloria, claro esta que sino influyesse en los Angeles, y les comunicasse gracia y gloria, los quales dones tambien comunica al hombre, que al Angel y hombre, al hombre y Angel, con equiuocacion y differencia influyria estos dones: y desta suerte los Angeles y los hombres, no ternian coligancia, enlaçamiento, vnion y estrecho abraço entre si, en gracia y en caridad. Y declarase y confirmase esta razon, allegando no menor inconueniẽte: seguirseya, que Christo nuestro Señor, no seria con mas estrecha razon cabeça de los Angeles, que lo fue del hõbre en el estado de la innocencia y justicia original, en quiẽ, y en el qual estado, no fue la causa de la gracia: y assi abriades de dezir, que tampoco la causo a los Angeles del Cielo.

Todos los inconuenientes y razones q̃ hemos puesto, no son parte, ni por tales estimados, de otros graues Auctores, que la parte a esta contraria sustentan: cõ no menor efficacia, ni menos firmes

razones que han forçado la suya, y les parece ser la suya mas conforme a la buena Theologia de las quales esta sea la primera.

Christo nuestro Redemptor si se encarno, y si murio, fue por los hombres: y por los Angeles, no. Todas las diuinas letras nos lo publican assi, y los Angeles lo cantan, *Natus est vobis saluator*, no entonan. *Natus est nobis*. sino *vobis* a vosotros no a nosotros y San Pablo. *Qui factus est nobis*, no a los Angeles, *nobis* a nosotros; *Qui propter vos homines, &c.* Que si fuera por los Angeles, la escriptura lo dixera: pues son mas dignos, y mas. Y parece declarlo a los Hebreos Sant Pablo. *Nunquam Angelos apprehendit*. Quiso dezir el Apostol. El Messias, de quien tātas cosas

Hebr. 2. dixe, hagole hombre mortal, porque le hago Principe de la libertad de los mortales, no solo yo, sino la Escriptura Sancta que dize. *Nusquam Angelos apprehendit* Quiere dezir. Nunca la sancta Scriptura le introduze Dios Angel, y Angel, Dios, como lo introduze, y es Dios hombre, y hombre Dios. Y el *Apprehendit*. Es del tiempo presente, cuya fuerça y energia, explica el alto escrudiñador y Anothomista del pecho, del gran Doctor de las gentes

gentes, su gran deuoto Chrisostomo: que sacando este mysterio a luz, nos alūbra y dize asi.

Que la palabra Latina *Apprehendit*, Denota metaphora singular, del que va tras el que va huyendo, y le alcança, y le ase del vestido, y se le pone delante, y como el peccado, y la huyda de Adam, y dar espaldas a Dios (aunque graue) podia tener reparo, arranco el Verbo tras el, alcançole, y asiole de la vesta, vistiose de su ropage, *Habitu inuentus vt homo*. Y pusosele delante, pues no huuo hombre como el y ante Dios Padre, que *Aduocatum habemus apud patrem*, y reparo su cayda y redimiole y ganole gracia y gloria. Pero *nusquam Angelos apprehendit*. No corrio, ni alcanço, ni les asio, del vestido, ni se les puso delante, ni se vistio del gauan y ropage de los Angeles, cuya cayda fue tan velos, como acto de entendimiento, y cuya naturaleza, de tal suerte es inflexible, que si vna vez affierra y se determina en vna cosa, no ay jamas sacalle della, esta ardiendo en el infierno, y diziēdo el *Similis ero altissimo*. Que en el cielo aprendio, y por el dixo el Propheta. *Superbia eorum qui te oderunt ascendit semper*, Y boluiendo al *Apprehendit*, digo.

Phli. 2. Adphi. 2. 2. Ioan. 2. Psal. 73.

Que

Que el proposito de Christo Señor nuestro, no fue seguir ni alcançar los Angeles, para darles gracia y gloria, y serles redemptor suyo, de donde tomo ocasion para el segundo argumento sacando vn inconueniente. yes

Yes, q̃ si Christo Señor nuestro, se encarno por los Angeles, y padecio muerte y passion, siguese que los Angeles en alguna manera son por Christo redemidos. Pues por los meritos suyos, fueron preseruados de cayda, y de peccado, como la Virgẽ sagrada, fue reseruada por Christo de peccado (aũq̃ fuesse original (por los meritos de Christo, de dõde se infiere claro, q̃ fue esta soberana Virgen, redimida por su hijo, y que el fue su Redẽptor,

El tercero argumento digno de cõsiderar. Si Christo Señor nuestro fuesse, causa de la justificaciõ, gracia y gloria de los Angeles, seguirse ya muy claro, que el Hijo de Dios, viniera en carne, aũque el Hombre no pecara, esto es falso segun prueuan los Thomistas. Y que esto se sigua prueuolo. A los Angeles fue dada gracia, antes que el Hombre peccasse, sin orden: de pendencia, ni respecto a su pecado. luego si les fue dada Gracia por los meritos de Christo, por fuerça auia de venir

D. Th. 3. par. q. 1. art. 3

nir este merito de Christo; aunque no pecarra. Adam. Pues la Gracia de los Angeles, no dependia de la cayda de Adam sino de los meritos preuisos de Christo nuestro Señor.

El quarto argumento dize. Si los Angeles fueron justificados por Christo, no fueron glorificados antes que Christo quien diria, que no tuuieron su gloria antes de su aduenimiento, luego señal es muy cierta, que por el, no recibieron la gracia. La proposicion primera, parece prueua el Apostol formando a los Hebreos este argumento de fuerça hablando de aquellos antiguos Padres, que por quanto por Christo nuestro Señor auian de subir a la bienauenturança, no recibieron la gloria, ni la Gracia consumada, hasta tanto que la alcanço Christo nuestro Redemptor. Esta sentencia es comun entre todos los Theologos, specialmente Thomistas que sigué a su maestro, que enseña, ser la obra meritoria de los hombres, de mucha mas efficacia para merecer la vida eterna, que la operacion del Angel. Y entre otras da esta razon. Que la obra de los hombres, se funda en los meritos de Christo: y no la obra del Angel y siendo la gracia de Christo y su

D.Th.in 2.dist. q.1.ar 8. ad.3.&.3 p.q.17. art.vlt.

y su merito infinito, comunica al que la goza, mucha mayor eficacia en el obrar. Y el mesmo sancto Doctor dize, que la gracia fue dada al alma de Christo, como a principio de la gratificacion, en naturaleza humana. De aqui saco esta consequencia. Si Christo nuestro Señor fuera causa meritoria en orden a los Angeles del cielo, el Sancto no limitara su virtud, en naturaleza humana: luego solo lo entendio de humana naturaleza, y no Angelica tambien. Y en las disputas dize, q̃ Christo nuestro Señor, no merecio a los Angeles essencial premio. Y explicando el lugar de los Ephesios. *Omnia pacificans per sanguinē crucis eius, siue quæ in cœlis: siue quæ in terris sunt*; pacificādo por la sangre de su cruz todo lo q̃ ay en el cielo, y en la tierra, Instauro (dize Thomas) lo del cielo, no redimiendo los Angeles, o muriendo por los Angeles: sino solo, reparando y rehaziendo las caydas delos Angeles: rehinchiendo las de hombres que para esto predestino.

Estos son los argumentos, que militā por vna parte y por otra, desta difficil question: que por ser todos tan buenos, y de Doctores tan graues, dexo assi, so tutela del juez, que quisiere sentenciar

por

por vna o por otra parte. Yo con el fauor diuino, me passo a dar conclusion a esta obrilla, cerrando el circulo admirable, q las criaturas hazen con nuestro Dios y Señor, en el inefable numero denario, de soberano artificio.

DISCVRSO VEYNTE Y nueue, que Christo nuestro señor, por ser cabeça de Angeles, y de Hombres, y de todo el vniuerso, le compete ser juez vniuersal.

POR tres razones diximos, que era Christo nuestro Señor vniuersal del vniuerso. Y por otras tres dezimos, que es vniuersal juez, para en todo parecer a su eterno Padre, y hazer por su alta prouidencia, lo que el Padre mesmo haze. La primera que se pide para vniuersal juez, es, que tenga potestad y valor, fuerça, y virtud: para corregir y castigar, los que subditos le fueren; segun lo del Ecclesiastico. *Noli quærere fieri iudex, nisi valeas virtute irumpere iniquitates.* No dessees ser Alcalde de tu pueblo, ni Corregidor del Reyno, si en ti no sientes virtud y fuerças, para sugetar los desmandados.

La

La segunda es el zelo de Rectitud, posponiendo odio y amor desordenado, segun lo de los Prouerbios. *Quem enim diligit Deus corripit, & quasi pater in filio cōplacet sibi.* Al q̃ Dios ama, corrige y tiene vna cōplacēcia en si por ello como el Padre, que la tiene, de auer corregido al hijo.

La tercera que se pide es, sabiduria, segun la qual se ha de formar el juyzio, como dixo el Ecclesiastico, *Iudex sapiens iudicabit populum suum.* El Iuez que fuere sabio, este juzgara su pueblo, que el que no lo es, en lugar de juzgar con ygualdad, le destruye, Y es de notar que las dos primeras cosas, pertenecen al juycio La tercera es en rigor, segun la qual tomamos la forma del juyzio en esta manera, La razō formal del juyzio, es la ley de sabiduria y verdad el hijo es sabiduria engēdrada, y verdad q̃ procede del padre, y el que perfecta y acabadamente la representa, luego al hijo le compete, la potestad judiciaria de las cosas deste celestial pinzel, con el qual el Padre las pinto. Dixo con peregrina agudeza el illuminatissimo August. *Hæc est incommutabilis illa veritas quæ lex omnium artium recte dicitur, & ars omnipo. entis artificis.* Esta es la incōmutable verdad, que tiene por nombre, ley de

Hebr. 2.

Augu. de vera Rel. c. 31.

de todas las artes. Y que mucho, pues es arte del omnipotente artifice: y vna tabla, y vn lienço marauilloso, y biuissimo retrato de todas las perfecciones; sancto y justo, como el Padre: omnipotente y glorioso, y como el clemente y misericordioso; y juez vniuersal. Porque lo q̃ juzga el Padre por esta verdad lo juzga, y lo niuela por esta sabiduria. Y como dixo san Iuan. *Pater non iudicat quemquam: sed omne iudicium dedit filio.* El Padre no juzga a nadie, porq̃ todo su poder ha dado al hijo: y dizelo, porque juzga segun su sabiduria, y esta se atribuye al Hijo: de quien se dize en los Actos, hablando del mesmo Christo. Ioan. 1.

Hic est qui constitutus est à Deo, iudex viuorum & mortuorum. Este es el quien el Padre nos dio, y le constituye juez supremo, de los biuos y los muertos. Este aqui donde le veys: juzgado contra justicia, lo es nuestra: veysle condenado a açotes sin razon, y sin porque: pues con ella sentenciara, a los de muerte, à quien le quita la vida: y esta sangre derramada injustamente es Redempcion de los buenos y condenera los malos, quando viniere a juzgar estas y otras demasias; y a escudriñar con candelas Actu. 10.

a Ierusalem

a Ierusalem. Y entonces, dara el pago a cada vno, que sus obras merecieron, hecho juez de juzgado. Y no solo en quanto Dios (que esto es claro, pues el juzgar es obra, *adextra*, indiuisa a toda la Trinidad), sino como hombre tambien, que es el sentido en que hablamos. Y assi los entendio S. Ioan y aunque el otro Ioan Chrisostomo, no quiere entenderlo assi *Potestatem dedit ei iuditium facere, quia filius hominis est*. Potestad le a dado Dios para juzgar, porque es hijo del hombre, y entiendelo S. Chrisostomo en quãto Dios y assi lo prueua *Potestatem dedit iuditium facere*. Y esto haze vna sentencia, y haze punto, dize luego, *Quia filius hominis est nolite mirari*. Y por ser hijo del hombre, no ay que marauillarse, que lo es tãbien de Dios: y segun esto es juez S. Thomas, Cayeta. y la comun, lo entienden que en quãto hõbre tiene potestad tãbien para juzgar: assi prosigue S. Ioan *Quia filius hominis est*, es verdad que la potestad primaria de juzgar (digolo assi) en el Padre eter no esta, pero comete la el aun a los hombres, sobre aquellos que a ellos estan sujetos, y vno y otro dize en el Deuteronomio. *Quod iustum est iudicate, qui à Dei est iuditium*, juzgad, que yo os doy la comission,

Ioan. 5.

Deuter.

sion, y mirad lo que hazeys, que es comission y no es authoridad, que essa es mia, y el juyzio mio es, yo os le tengo de pedir en residencia, y examinar si os dio el dobblon la Vara, y si le hizo de hierro vuestra mala voluntad, y si el fue go del rencor, la forjo en ella: como en fragua de malicia y vengança personal. Y esta dio primero al hijo, mas plenaria que a ninguno, *Quia filius hominis est* porque es hombre. Esso es menester prouar prueuolo assi. Ya diximos como Christo nuestro bien es cabeça vniuersal, de la vniuersal Iglesia en quanto hombre, y que sus diuinas plantas, son dosel do no llegan a tocar las coronillas de los altos Seraphines, que fue el *Omnia subiecisti sub pedibus eius*, del Propheta De donde tābien le vino, en quanto hombre, tener potestad suprema de juzgar, Y ansi explica Sant Augustin nuestro Padre, el lugar que vamos tratando de Sant Ioan *Quia filius hominis est*, no se dize por sola razon de naturaleza humana, ni por sus ojos bellidos, que en tal caso todos ternian este poder) y es lo que objecta Chrisost.) de juzgar: Esso no, q̄ solo queda al que tiene gracia de cabeça, q̄ es Christo, que la recibe en la naturaleza humana de

Psal. 8.
August. trac. 19. in Ioan.

que en tiempo se vistio, y assi como le competen a ser cabeça, tres cosas que diximos ser de la cabeça proprias, le couiene este poder por otros tres, q̃ son proprias del juez. La primera por la cōgruēcia y affinidad marauillosa, que en ser hōbre tiene con los hombres, y de la suerte que Dios por causas medias mas propinquas al effecto, suele obrar en las criaturas, assi tābiē, con disposicion suaue por Christo hombre, juzga a los hombres, que al fin, parece va mas seguro a juyzio (como dizen el q̃ tiene el Padre Alcayde, y aun S. Pablo nos dexa esta confiança quando dize. *Adeamus ergo cum fiducia ad Thronum gratiæ eius.* Allegamos confiados y sin miedo, al Throno y silla real de su gracia, y su juyzio. Al fin aūque juez y entronizado, es nuestro hermano Ioseph, y mouerse ha a compassiō, y a perdonarnos, conociendo nuestra culpa, aūque le ayamos offēdido. Y esto de obrar Dios, por medio de sus criaturas, es tan cierto, que en este mesmo juyzio parece que da el hijo su poder a los hombres para que juzguen a los hombres, como quien dize, soy tan recto en mi juyzio, que no quiero que digays, que en quanto Dios os maltrato, y por esso, quiero

Hebr. 4.

que

que hombres como vosotros, condenen vuestra maldad. Y ansi dize a sus Apostoles. *Cum sederit filius hominis sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel.* Quando asentara su silla, y real trono vniuersal, el vniuersal juez, a juzgar viuos y muertos, a sus pies porneys los vuestros: a quien de oy hago Acessores del juyzio vniuersal. Y de los martyres dixo la sabiduria, que es el mesmo. *Fulgebunt iusti tanquam scintilæ & in arundineto discurrent, iudicabunt nationes & dominabuntur populis, & regnabit dominus illorum, in perpetuum.* Seran, los justos en aquel dia, como estrellas en el Cielo fulgidas y relumbrantes, y para dar a entender el juyzio y la vengança, que tomaran de quien los martyrizo y juzgo, injustamente, via de la Metaphora marauillosa, de quando se quema vn Cañaueral seco, como va talando el fuego, lleuado de vn vendaual, y las centellas que saltan aqui y alli, van encendiendo, y abrasando de manera las cañas, ceuo del fuego, que no dexan cosa enhiesta. Estas centellas que son de fuego del Cielo, son los justos, que con su justa vengança, y vidas toman la satisfacion de los malos, y

Mat. 19.

Sap. 3.

condenan la injusticia de sus vidas, y son parte de las cētellas deste fuego, en q̄ mas tormento siénten. Al fin son como la paja, q̄ en vn punto es abrasáda del fuego:

Iansē. 1. Hebre.
lee Iāse. la Hebrea, *Sicut in stipula percurrēt* y segū el mesmo sabio: vn justo muerto, es juez q̄ cōdena justamente, a la horca del Infierno muchos viuos impios (mira qual es vuestra vida, que de vn muerto; siendo muchos, no la podays escapar) y esto haran, con despacho y secutoria de su gran Rey y señor, q̄ reynara para siempre. Assi lo dixo Daniel, *Regnum & potestas, & magnitudo, Regni, qui est super cœlum dabitur populo sanctorum altißimi.* El reyno la potestad y la grandeza del Reyno del q̄ reyna sobre el cielo, sera dada al pueblo de los Sanctos del altissimo. Pues si Christo haze por sus Sanctos esto, Dios que no hara por su Christo, Verdad y sabiduria suya? y cabeça de su Iglesia? a sombra de cuyos pies, sujeto todas las cosas; y todo esto le conuiene por la primera razon que pusimos del juez, y es la segunda.

Dan. 7.

Christo nuestro Redemptor es Dios y Hombre, y en quanto hombre es racional, y consta de cuerpo y alma, y en el juyzio resucitaran los cuerpos, dize el glorioso

glorioso Augustino: los quales Dios resuscita por Christo, hijo del hombre, ansi como por el mesmo, resucitaran las almas en quanto es hijo de Dios. *August. in Iohã trac. 23.*

La tercera razon, sea tambien de san Agustin nuestro padre, que dize assi del juyzio. Los juzgados han de ser hõbres, vnos buenos y otros malos, y es justo todos vean al juez que verna en forma de sieruo: pero la forma de Dios guardarse à para buenos solamente. Todo lo qual Christo alcanço por sus meritos sagrados. Dixo el paciente Iob hablãdo deste poder, con el juzgado y Iuez. *Causa tua, quasi impij iudicata est, iuditium causamq. recipies.* Vuestra causa Christo mio, y la acusacion que os ponen, con juyzio apassionado, como causa de malhechor ha passado, siendo vos innocentissimo: pero no tengays cuydado, ni os dè mucha pena esso: que el juyzio y potestad, os han de dar, y poneros el mando y palo en la mano, para tomar la justissima vengança: y como dize S. Augustin con peregrina agudeza. *Sedebit iudex, qui stetit sub iudice; dãnabit vero reos, qui falso factus est reus.* Sentar se ha por Iuez, el q̃ estuuo en pie juzgado; y condenara los reos, el que falsamente fue por reo condenado. *Aug. ser. 6. de verbis Dñi.* *Iob. 36.* *August. de verbis Dñi ser. vlt.*

Todo lo que auemos dicho esta bien, para prouar que Christo nuestro Señor es Iuez vniuersal, de los hombres viuos y muertos, y de qualquier cōdiciō: pero que sea Iuez de los Angeles tābien, esso resta por saber. Pruevalo S. Pablo q̄ asi y a sus compañeros, haze aquel dia juezes
1.Cor. 6. de Angeles y de hombres, y vuelto contra los hombres, dize y les desengaña. *An nescitis quoniam Angelos iudicabimus, quanto magis secularia?* Por ventura no sabeys q̄ a los Angeles del Cielo juzgaremos, quanto mas lo de aca abaxo? Forma pues esta razō. Si los Sanctos son juezes de los Angeles, es por la auctoridad de Christo; luego biē se seguira, que si ellos son juezes, Christo lo sera mejor; no solo su naturaleza diuina, sino por razon tambien de naturaleza humana: lo qual prueua por tres vias. La primera, parte, de la vnion y ajuntamiēto admirable, de naturaleza humana del mesmo Dios, a quien se allega y auezinda, mas que el Angel mas subido: pues como dixo san
Heb. 12. Pablo. *Nusquam Angelos appræhendit, sed semen Abrahæ* (como queda ya explicado) luego siguese de aqui, que esta mas colmada y llena, de la virtud y gracia del Verbo Dios, que el mas alto Seraphin, de

dende

donde tãbien le vino, alũbralles y enseñarles, como prueua S. Dionysio; y de aqui tãbien le viene, ser su señor y Iuez. *de cœlesti Hier. c. 7.*

Lo segundo, por razon de su humildad profundissima, y acerbissima passiõ: por la qual justamente merecio, q̃ como no huuo cosa mas abatida a los ojos de los hõbres, en el suelo, ninguna vuiesse mas alta, a los ojos de los Angeles en el Cielo; y pues el se arrodilla lleuãdo vna Cruz acuestas, se le arrodille el vniuerso, y le rinda vassallage: como lo manda san Pablo. *In nomine Iesu omne genu flectatur cœlestium, terrestium, & infernorum.* En el nõbre de Iesus, todo el mundo se arrodille: lo del Cielo, lo del suelo, y del Infierno, y toda lengua confiesse, que nuestro Señor Iesus, esta en la gloria del Padre. En señal de todo esto, dize el diuino S. Iuan que *Omnes Angeli stabant in circuitu throni,* no quedaua ningun Angel que no estuuiesse en pie, junto el Throno Real, y silla del juez. Y si alguno me pregunta, en que causa es juez de los Angeles Christo nuestro Redẽptor? Digo con S. Thomas, que en tres mas principalmente. La primera en el mynisterio de lo que han de hazer, cuya dispensaciõ toca a Christo, a quiẽ administrã y siruẽ principalmente. *Epi. 2.* *Ap. 7.* *3. p. q. 59. artic. 6. in corpo.*

Matt.4. Et Angeli ministrabant ei Y asi les manda,
Mat.8. Los demonios lo diran, que rogauan, los
Si uis nos alançasse en los puercos.
...inc mit La segunda en quanto al premio acci-
...ngregem dental de los buenos, que es el gozo que
...orcorum reciben de la salud de los hombres, se-
...c.15. gun que dize S.Luc. *Gaudium erit Angelis Dei super vno peccatore, pœnitentiam agente*, y tambien quanto a los accidentales penas de los malos, con que son atormentados, o aqui, o en el infierno: lo qual pertenece a Christo hombre Señor nuestro
...ar.1. y assi dixo por san Marcos el demonio. *Quid nobis & tibi Iesu Nazarene? venisti ante tempus perdere nos*, que tenemos que partir contigo Iesus Nazareno, que has venido antes de tiempo a destruirnos?

La tercera en quanto al premio essencial que gozan los buenos Angeles, y a la essencial pena que los demonios padeceo, que es la eterna damnacion: todo lo qual por Christo es hecho, en quanto es
Duda. Verbo de Dios, desde el principio del
Mat.19. mundo. Pero offrecese vna duda, y es, q̃ dize S. Matheo. *Cum venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cũ eo*, quando el hijo de Dios venga, Christo nuestro Redemptor, a juzgar viuos y muertos, verna con todos sus Angeles a hazer

hazer este juyzio:no pertenece a vn mismo, el juzgar y ser juzgado luego si juzgan los Angeles, mal diremos ser juzgado: Digo que dize Augustino, *Licet spirituali iudicet omnia, tamen iudicatur ab ipsa veritate*: aunque el spiritual lo juzgue todo, es de la verdad juzgado. Y assi aunq̃ los Angeles por ser spirituales son juezes, son juzgados de Christo nuestro Señor, en quãto es summa verdad, He aqui tenemos ya hecho juez, y a vna parte los que han de ser juzgados, que son Angeles buenos y malos, hombres malos y buenos, viuos y muertos. Resta aora que veamos de que modo ha de ser este juyzio, considerandolo al nuestro. Y contemplad para esto, q̃ baxa el hijo de Dios de essa gran casa del Cielo, en vn cauallo de nube, retocado de diuinos resplãdores y rayos, que se despiden, de apazible y clara luz, por aquellos agujeros, o señales, que hizieron los açotes y los clauos, que injustamente pusieron los ministros de maldad, en el injusto juyzio q̃ contra el justo hizieron. Con vn Seraphin delante, que lleuara desplegada al blando viento la vandera y estãdarte de la Cruz, y el Cherubin que Dios puso en guarda del Parayso, vn estoque blan-

August. de ve. Relig. c. 32.

Abach. 3. deandole desnudo: como lo dixo Abachuh. *In luce sagittarũ ibunt in splendore fulgurantis hastæ tuæ*: y si, *acuero vt fulgur gladium meum*, sera vn rayo arrebatado mi espada, y su nombre sera Durindana, o Belisarda, sino traga sangre, cortadora por dos filos, *& gladius meus deuorabit carnes.*
Deu. 32.
Vn fuego deuorador le yra delante, y vna tẽpestad no vista. *Ignis ante ipsum præcedet, & in circuitu eius tempestas valida.* Y
Psal. 96. no solo el juez rigurosissimo y potente, verna armado: pero armara en su defensa de pũta en blãco, como si menester fuera, a todas las criaturas para contra sus
Sap. 5. contrarios. *Armabit creaturam ad vltionem inimicorum*, y todas peleará en su fauor y defensa, contra los q̃ le offendieron, *& pugnabit cum illo orbis terrarum contra insensatos*: y si Dauid valeroso y alentado capitan y sancto Rey, recibio tan grande assombro, de ver solamente vn Angel, qual sera el q̃ concibiran deste exercito
Apoc. 1. los enemigos de Christo y de su Cruz? contra quien va todo esto? no terna que ver alli el espanto de S. Ioan el amigo, el querido el regalado, el que tuuo por renombre, el amado de Iesus, el a quien Iesus amaua, y se asombro de solo ver este ensaye, y esta representacion, q̃ hare yo pec-

pecador, a quié falta todo esto; y a quié sobra todo esotro, de solo pensarlo temo, y como el paciente Iob, *quasi tumentes super me fluctus timui eum*. Derramoseme de suerte, por las venas vn temor, que la mano me temblo, y me cayo aqui la pluma, y no pude escriuir mas, de vision tan formidable. Pero alentome despues que bolui los ojos, y le vi la frente le da y apazible, a los suyos de cuyo par ido y vando por su bondad creo ser, y sobre todo viendo la Virgen su madre, y mi Señora, a su diestra los Angeles que entonauan en la Capilla Real, vna musica del Cielo, cantando al Iuez la gala. *Tua est potentia tuum Regnum domine*, vuestro es el poder Señor, y vuestra la magestad, llegan luego los Apostoles sagrados, lleuádo por su cabeça a S. Pedro su caudillo, y esta Celestial Capilla y su maestro con su compas les entonan el hymno regozijado, que la Iglesia militante les canto, y que yo de intento he dexado para aqui, que dize desta manera. *Exult. cœlum laudibus, resultet terra gaudijs.*

Exultet cœlum laudibus, &c.

Regozijado el cielo,
de justas alabanças
resulte de su gozo soberano
Elguna parte al suelo,

de

de quien las esperanças,
salieron ciertas al linage humano
Por la diuina mano,
que lleuo triumphando,
consigo, a sus queridos,
Caudillos escogidos,
de cuya vida y muerte yua cantando
con almas alegrias,
la Iglesia sancta en sus festiuos dias.

Las quales vozes oydas por la Iglesia militante, de aquellos predestinados q̃ entonces se hallaran biuos en el valle de Iosaphat, esforçados y animosos, de ver cerca su ventura, y buena andança; Responderan a otro choro, y entonando, a los Apostoles diran,

Vos saecli iusti iudices, &c.

Vosotros que en la tierra,
administrays justicia,
y soys del mundo soles y lumbreras.
Cuyo poder atierra,
a la mortal malicia,
oyd con atencion las verdaderas:
Querellas lastimeras,
del afligido y pobre,
porque prestando oydo
El animo offendido,
aliuio tenga, y la esperança cobre:
Assi lo demandamos,

con

con entrañable affecto, y suplicamos.

Qui cœlum verbo clauditis, &c.

Ministros que la puerta
cerrays y abris de gloria,
con fuerça de palabras poderosas
Porque tengamos cierta
la palma de victoria,
en trances y en empresas peligrosas:
Quitad las poderosas
de nuestros ombros cargas
con la virtud sagrada,
a vuestros manos dada
y desatad con bendiciones largas
El ñudo, y la cadena
de nuestra culpa: y remetid la pena.

Quorum præcepto subditur, &c.

Y pues a vuestro imperio,
la enfermedad sujeta
y la salud humana el cielo puso,
Con alto ministerio
y con virtud secreta,
segun lo ordenó Christo y lo cõpuso,
Remedio del abuso
y error en que biuimos
sujetos y engañados
y como a iugo atados,
con humildad de coraçon pedimos,
Y que restituidas
nos sean las virtudes ya perdidas,

Vt cum iudex aduenerit, &c.

A ſsi que en la poſtrera
jornada, quando venga
del alto ſolio, el juſto juez ayrado.
A nueſtra baxa eſphera,
ſu gran furor detenga
la viua fuerça, de vn perfecto eſtado.
Y della collocado
al gozo ſempiterno,
con immortal renombre
pueda ſubir el hombre,
cantãdo ſiẽpre gloria, al Padre eterno
Y al Hijo el meſmo canto,
y al de ellos procediente Spiritu ſãto.

¶Y a eſte punto, que le dexaran los ſanctos, que en aquel ſe hallaran viuos, llegarſean a juntar los choros, en el anchiſſimo valle de Ioſaphat; las dos Igleſias Triumphante, y Militante, con ſu ſeñor y cabeça, y haziendoſe corteſia, y abraçandoſe con increyble ternura; todos vueltos al Cordero, le daran la bien venida, y rendiran las gracias, del buen acuerdo que tuuo de venirles a juzgar, y a conſolarles, y ſacarles deſte mundo miſerable, y a premiarles los trabajos, y las penas, que por el han padecido: y a dar deuido caſtigo merecido por ſus males, a los malos que les han tratado mal:

contra

contra quien los patriarchas sanctissimos, y contra aquellos que destruyeró el sancto Téplo de Dios, mouidos de vn sancto zelo, formaran justa querella ante el supremo juez: y diran con el Propheta Dauid que es vno dellos. *Leua manus tuas in superbias eorum in finem; quanta malignatus est inimicus in sancto.* Leuāta Señor las ayradas manos, y hiere de muerte a los insolentes, soberuios, y enemigos, que se han atreuido, a tu palacio y casa sacro sancta. Dize el Hebreo. *Leua pedes tuos.* Leuanta tus pies, y atropélla a tus enemigos, tomada la metaphora, de los que quieren reñir, que leuantan sus pies, y dan grandes passos, para acometer con mayor violencia a sus enemigos, y contrarios. Destruye Señor agora para siempre y sin fin, la soberuia de aquestos, que en tal calamidad pusieron tu Templo. *Quanta malignatus est, &c.* O que de maldades hizo el enemigo Pagano, en tu sacratissimo Templo. *Et gloriati sunt qui oderunt te in medio solemnitatis tuæ.* Tus enemigos se gloriaró, o cómo dize el Hebreo: *Rugierunt* rugieron, leuantaró el grito y apellidaron victoria, sonaron con grita y prophanidad, en los dias de tu mayor solemnidad; alli teniá sus cauallos como

Psal. 73.

Hebr.

en

en cauallerizas, y sonauan sus musicas prophanas y atreuidas. *Posuerunt signa sua signa, idest* Trophea. Sus randeras y estandartes, pusieron en tu templo. *Super summum*. En el mas alto lugar, en el zimborio, donde fuessen mas vistas *Sicut in exitu*. Como las suelen poner en las plaças y calles. Vosotros desplegays por essas calles, vuestras vanderas, pero ellos desplegauanlas en lo mas alto de su sanctissimo lugar, como si las descogieran en las calles, y casas prophanas, donde suelen los Capitanes poner las suyas por las ventanas. *Et non cognouerunt*. No hizieron differencia de tu casa a la plaça, ni de lo sacro a lo prophano, que atreuimiento de soldados enemigos, triumphar de la casa de Dios, y mostrar sus estandartes tremolando, por las cumbres del. Pero no paro aqui su sacrilego atreuimiento, sino que con hachas y destrales, y otros instrumentos de hyerro, hazian raxar las puertas de cedro, como si hizieran leña en el monte. *Quasi in silua lignorum securibus exciderunt ianuas eius in id ipsum, insecuri & ascia de iecerunt eam*. La palabra Hebrea, *pituhim*, no solo significa puertas, si-
Pituhim no tambien pinturas y sculpturas, y assi lo leen Sant Hieronimo y Caietano. Et

nunc

nunc sculpturas eius, pariter lipenne & dolatorijs deiecerunt. Porque aunque muchos piensen otra cosa, no ay que dudar, sino que en aquel Templo auia diuersas imagines y pinturas, como se collige del tercero libro de los Reyes, donde se dize; q̃ el templo por dentro, y por de fuera estaua lleno de Cherubines, que eran vnas imagines de hermosissimos niños con alas, como aora las pintan nuestros pintores, como lo affirman los Hebreos del Thalmud. Y demas desto, aquellos Cherubines que hazian sobre el Propiciatorio; assi los de Moysen como los de Salomon, eran statuas solidas, como lo son las de nuestros Sanctos, porque la palabra Hebrea, *Teraphin*, significa vnas sagradas imagines; como se collige de Oseas, segun las que tuuo Dauid en su propria casa, segun los Dioses domesticos q̃ tenian los Gentiles, q̃ llamauan *Dates y Penates*: y assi parece q̃ aquel precepto de la Ley, q̃ prohibia las imagines, se ha de entender con Rabbi Iaphet, y con los catholicos, de las imagines de los idolos, a que aquella gente era muy inclinada: y assi lo refiere Abenezrra cap. 3. sobre Oseas, y tambien lo entiende Rabbi Leui, sobre el c. 20. del Exodo. Assi, q̃ aquella

Hieron. Cayet.

3. Reg. 6.

Heb. Tal

Teraphin. Ose. 3.

1. Reg. Rab. Ia

Arn.l. 8. contra ge. Theo. su. c.9. Mat. Euse. l. 1. c.18. Sozor.l.5 c.2. Euag.l.4. histor. ca. 2. Niceph.l. 14.cap.2. Damas. l. 4.c.8. Acl.lampi

antigua sinagoga, tuuo sus estatuas y ymagines de Seraphines y Angeles: y en el templo auia muchas destas pinturas, de donde tomo la Iglesia el antiquissimo vso de las imagines, y memorable culto de ellas: porque luego vuo cruzes, y fueron Adoradas: como lo dizen Aronnonio, Theofilato, Tertuliano, y otros antiguos. Y imagen de Christo vaziada: como lo dize Eusebio: la qual los Christianos, despues de auerla derribada Iuliano Apostata, de su lugar, la boluieron en el mismo. Sozornino dize, que Agbero Toparco retratò a Christo viuo; Euagro dize: que S. Lucas pinto imagines de Christo, y de su bēditissima madre. Nicephoro, y Damaso, cuentan de vna imagen de Christo, que Alexandro Magno tuuo en su propria casa, a modo los Dioses domesticos y caseros de los Gentiles. Aelio Lampidio haze mēcion de la imagen de S. Casiano martyr, puesta en memoria suya sobre sus huessos, y Prudencio affirma, auer sido pintado S. Pedro y S. Pablo a los lados de Christo, en muchos lugares. Y nuestro Padre san Augustin 1. cap de *Consensu Euangelistarum*. Y como los impios, no pudiessen lleuar con paciencia esta honra y veneracion

Pruden.

August. l. de cōs.

racion y reuerencia de los sanctos, fueron por la Iglesia anathematizados, y assi es este Psalmo Prophetico, contra los perseguidores de la Iglesia: la qual mucho persiguieron los Tyrannos con sus espadas, y los hereges con sus ponçoñosas lenguas: y assi procede el Propheta en su lamentable acusacion. *Incenderunt igni sanctuarium tuum in terra.* Fuego y hierro lleuarō a tu sanctuario, quemaron las sanctas paredes, y los diuinos despojos, y toda aquella mala canalla y peruersa generaciō dezia. *Quiescere faciamus oēs dies festos Dei à terra.* Quitemos estas solemnidades y fiestas del Dios desta gente. No aya quien le solēnize sus fiestas en este pueblo: no aya Pascua ni dia santo, que son juguetes de niños. Y ya que ha contado el sacrilego atreuimiento desta gente Pagana; dize que lamentaua el pueblo, y dezia. *Signa nostra non vidimus, iam non est Propheta*, ya no ay quien entre nosotros nos haga milagros, ya no ay Propheta q̃ interceda por nosotros a Dios: en tanta desuētura no ay quiē se interponga y pida remedio: no ay quien haga aquel officio de Moysen, quando rogaua por nuestros passados, y postrado por tierra alcançaua remission Euang.

de la yra de Dios: finalmente estamos tales sin milagros, sin Propheta, sin tẽplo, ni cosa buena, de las q̃ nuestros Padres tenian, q̃ no podemos creer, sino q̃ *Nos non cognoscet amplius*, q̃ nos tiene ya Dios oluidados, estamos tan trocados, que no ay hombre q̃ nos conozca. Como los q̃ estan en miserable estado, se truecan en pocos dias: de manera, q̃ a penas les conocen sus amigos y familiares, como a
Iob. 3. Iob, q̃ no le conocian sus tres amigos; tal estaua, tan differente y tan trocado: assi estamos tales q̃ nadie puede conocernos. Muchos acossaron la Iglesia, los tyranos fieros con sus espadas, los impios hereges con sus lenguas. Pero los vnos y los otros será como pide a Dios aqui el Propheta, y como su soberuia y atreuimiẽto merece destruydos de Dios perpetuamente. Pero dexados estos a quiẽ los tiẽne ya debaxo de su lança rendidos, y hablando de los Christianos, que no persiguen con hierro y con fuego, las imagines y templos de Dios, sino con descortesia y poca deuocion. Lamentable caso es ver la poca q̃ ay, que sabiendo que las fiestas son ferias del alma, ordenadas para que se restauren los daños de los otros dias, para orar a Dios, y reconocerle por
Señor,

Señor, y visitarle en su casa: veamos en nuestros infelices dias, q̃ sean ganancias para el demonio, y q̃ truequen las fiestas de Dios, en fiestas de su enemigo, y que triumphe en el templo, el que no auia de osar assomar a el. Alli pone sus pẽdones y vanderas victoriosas, alli despliega sus estandartes, en señal de tropheo y victoria, y de q̃ ha ganado aquella fortaleza, y se à hecho señor de la casa del altissimo. Alli arde Señor vuestro templo, no con las candelas y antorchas, con que solia la piedad Christiana regozijar vuestras fiestas: sino con el fuego q̃ el enemigo sopla en los coraçones, con la occasion de lo q̃ alli miran los ojos. Alli se destruyẽ las imagines de los sanctos, no con hachas y destrales de hierro, sino con desprecio y desacato dellas. Esta es la peticiõ que los sanctos Patriarchas meteran, mouidos de vn sancto zelo, y de vna colera justa, viendo alli los Idolatras infieles, que allanaron y destruyeron el templo dõde Dios, era seruido y estimado: a cuya intencion cõpuso el sancto Rey este Psalmo, incitandole este zelo q̃ tambien le carcomia las entrañas. q̃ por auer le passado sobre pelo huyendo de prolixidad; y porq̃ sẽ, dara gusto al q̃ leyẽdo

 lo en

lo en prosa, lo leera tambien en verso, y por auerlo compuesto por inspiracion diuino el sancto Rey, que lo hizo mediante el fauor diuino, hago el mesmo pedimẽto que el mesmo Propheta hizo en verso desta manera.

Psal. 75.

Iratus est
furor tuus — *Vt quid Deus repulisti in finem?*
super oues Porque Dios tanto tiempo desechaste
pascuæ — tu pueblo y tu ganado?
tuæ. — Y al sangriento cuchillo lo entregaste
Memor e- — mostrandotele ayrado?
sto congre Bueluate a la memoria, que escogiste
gationis — de Iacob la manada,
tuæ: quam Al tiempo que las gentes diuidiste,
possedisti — y fue tu suerte amada.
ab initio. Con mano poderosa brauo y fiero,
Redimisti — la desseada tierra
virgã hæ- Les franqueaste, andando tu primero,
reditatis — haziendo mortal guerra.
tuæ. — Y con fuerça ganaste el torreado
Mons Sion — Alcaçar, do viuiste:.
in quo ha- Mas hay, que de enemigos abrasado,
bitasti in — con tus ojos lo viste,
eo. — Leuantate Señor, y al enemigo
... ma- — acude, y sal al passo,

1.

Conozca

Conozca que jamas medro contigo
  soberuia en algun caso.
Mira Señor, que el templo sancto tuyo
  gloria de mil naciones,
Lo prophana y lo tiene ya por suyo,
  lleno de sus blasones.
Y en medio de las fiestas, consagradas
  a tu Magestad sancta,
Con palabras blasphemas desmandadas
  contra ti se leuanta.
Ganado ya tu templo, leuantaron
  vanderas victoriosas:
Y al blando viento encima desplegaron
  las armas odiosas
Y mirando a Sion, los coraçones
  se quebrauan de duelo,
Viendo sobre el los barbaros pendones
  y en nuestro patrio suelo.
Y a los de nuestros Reyes derrocados:
  poblauan las almenas
Los de los vencedores, odiados
  de fieras gentes llenas.
Qual suele el leñador en bosque espesso
  con la azerada hacha
Cortar la rama y tronco de mas peso,
  y al suelo la despacha:
Que ni a la verde Haya, ni alto pino,
  ni a la robusta enzina
Perdona, mas abierto ancho camino,
  con estrago y ruina:

nus tuas in superbios eorũ in finem. Quanta malignatus est inimicus in sancto. Et gloriati sunt qui oderunt te in medio solemnitatis tuæ. Posuerunt signa sua signa: Quasi in silua ligno rum.

Y los pesados golpes retumbando
   atruenan silua y sierra,
Y de los cieruos el medroso vando
   huyendo se destierra:
Assi el violento hierro, derrocaua
   las soberuias doradas
Puertas, con que tu templo se cerraua,
   para otro fin labradas,
O lastima mortal, ver la hermosura
   de patios por el suelo:
Los sublimados cedros, que en la altura
   competen con el cielo:
La dorada techumbre, a fuerça pura
   de golpe se caya,
Y en humo, fuego, y llama negra escura,
   el templo sancto ardia.
Y aquella sacra parte, reseruada
   de los ojos humanos,
Morada para ti sola guardada,
   traçada con tus manos:
A do el gran sacerdote, con luziente
   ropa de hilo de oro,
Derramando en el ara, la caliente
   sangre del rojo Toro:
Solo entraua vna vez en todo va año,
   a consultar contigo,
Ya con ojos prophanos, o gran daño,
   la mira el enemigo,
Y dize blasphemando, cessen luego

Securibus exciderunt ianuas eius in id ipsum in securi, & ascia de iecerunt eam. Incenderũt igni sãctuariumtuum in terra; polluerunt tabernaculum nominis tui.

estas solemnidades
De Dios, que todas son de burla y juego
y risa, y vanidades,
Templo, del orbe todo venerado,
y como fue posible
Verte en ruina, y llamas abrasado
del enemigo horrible?
Que se an hecho, Dios grãde las señales,
que a nuestros padres diste,
Otro tiempo, en tu tẽplo y sus umbrales
con que los defendiste?
Ya no vemos alguna de buen medio
ni Propheta que diga,
Si en tanto mal, aura algun buẽ remedio
que acabe esta fatiga.
Hasta quando, Dios este tu enemigo,
te prouocara a saña?
Y en sus blasphemias, ganara contigo
con arte, fuerça y maña?
No vees, q̃ el nõbre tuyo es blasfemado
y estaste tu, Dios bueno;
Qual si fuesses vn hombre descuydado,
las manos en el seno?
Saca, saca Señor tu fuerte diestra,
que bien puedes si quieres,
Y da de tu valor inclita muestra,
y entiendase quien eres.
Tu Dios, y nuestro Rey, antes q̃ el cielo
sus siglos començasse,

Dixerunt in corde suo cognatio eorum simul: quiescere faciamus oẽs dies festos Dei à terra. Signa nostra nõ vidimus. Iam nõ est Propheta et nos nõ cognoscet amplius. Vt quid auertis manũ tuã, et dexteram tuã de medio sinu tuo in finẽ. Deus autẽ rex noster

Ordenaſte q̃ el bien q̃ viene al ſnelō
por tus manos paſſaſſe.
Tu rompiſte las ondas y en ſu ſeno;
diſte ſeguro el paſſo,
A Iacob, que del mar piſaua el cieno,
jamas oydo caſo.
Y las ondas, que firmes eſtuuieron
para tus eſcogidos,
A ſu natural curſo ſe boluieron,
a do fueſſen ſumidos
Pharaon y los ſuyos, que ſalian
tras los que tu guiaſte,
Como dragones fieros les ſeguian,
y tu los ahogaſte.
Y a los que de Ethiopia abraſa el Toro
con la dorada frente,
Por do el Nilo reparte ſu theſoro
a la toſtada gente:
Les diſte en eſte dia honrada empreſa,
y a Egypto los traxiſte,
Y con vengança de tu pueblo expreſſa,
a Ethiopia los boluiſte,
Tu rompiſte el peñaſco, hierto y frio,
porque Iacop beuieſſe,
Y mandaſte que aquel copioſo Rio,
contino lo ſiguieſſe.
Y para que paſſaſſe, le ſacaſte
el Rio Ethan furioſo,
Y el ſeno del profundo ladrillaſte,

ante ſecula, operatus eſt ſalutē in medio terræ, Tu confirmaſti in virtute tua mare: cōtribulaſti capita draconum in aquis. Tu confregiſti capita draconis. Dediſti eū eſcam populis Ethiopum. Tu dirupiſti fontes & torrentes. Tu ſiccaſte fluuios æthan.

al

al pueblo venturoso.
Tuyo es el claro dia y noche obscura,
Y tu la bella aurora
Fabricaste, y la luz serena y pura
del Sol que el Persia adora.
Y tu heziste los fines de la tierra,
y quanto encierra el Cielo:
Por ti los elementos, paz y guerra,
la guardan en el suelo.
Tu esmaltas el verano de mil flores,
hinches el valle ameno,
De quien robando el viento las olores
nos hinche el pecho y seno,
Tu fabricaste el calurofo estio,
quando ardiendo la arena,
Dessea de su seno algun rocio,
mas no aliuian su pena.
Tu el Oroño mostoso, con los dones
de Bacho le diuides,
Y el erizado inuierno nos compones,
y en sus espacios mides.
Acuerdate pues desta valentia,
que puedes quanto quieres,
Y el enemigo niega noche y dia,
tu poder, y quien eres.
Y el pueblo necio mueue con despecho
tu saña en su castigo,
Passa pues con tu espada el duro pecho
del barbaro enemigo.

Tuus est dies & tua est nox: tu fabricatus es auroram & solem. Tu fecisti omnes terminos terrae.

Estatem & vertaplas masti ea. Memor esto huius inimic⁹ improperabit Domino. El popul⁹ insipiens incitauit nomen tuũ ...

Buelue

bestiis ani Buelue a la gente humilde que te adora,
mas confi- no entregues nuestras vidas
ten es tibi A las sangrientas bestias. Sean aora,
& animas por ti Dios deffendidas.
pauperum Y si nuestras maldades desmerecen
tuorumne el bien que te pedimos,
obliuisca- Merezcanlo los muertos, que padecen
ris in finē en los que aora biuimos
Respice in Hijos somos de aquellos que contigo,
testamen- valieron siempre tanto.
tum tuum Que de tu amor les diste por testigo,
quia reple tu testamento santo.
tisunt, qui Guarda pues el concierto, que hiziste,
obscurati y mira que encerrados,
sunt terræ Nos tienen en lugar obscuro y triste,
domibus al hyerro condenados
iniquitat- Y en esta casa lobrega, no suena
tum. sino engaño, y mentira;
Llena de males, y de bien agena,
el alma a ti suspira,
Ne auerta No se buelua confuso, el pobrezillo
tur hum. que en tu bondad espera
factus con Si viene a ti con coraçon senzillo,
fusus. y se va qual viniera
*Pauper & * El pobre y el mendigo es quien te alaba
inops lau y sube a las estrellas
dabunt no Tu nombre soberano, en quien se acaba
men tuum el bien de todas ellas,
Exurge Leuantate Señor, juzga tu causa,

que

que aqui la honrra es tuya
Y pues el insipiente, no haze pausa
en la blasphemia suya,
Tu no la hagas, pues la desmerecen,
mira que siempre crece,
La soberuia, de los que te aborrecen,
y el sancto lo padece.

Deus iudica causam tuam memor esto improperiorũ tuorum, &c. Ne obliuiscaris voces inimicorum tuorũ; superbia eorum qui te oderunt, ascẽdit semper Psal. 78.

EL sagrado choro numeroso de los martyres tambien, metera su peticiõ en aquel Real Consejo, y la dara al Rey supremo, sentado en el solio de su pompa y magestad, por medio y solicitud de vn procurador q̃ no calla en la demanda, q̃ es el sancto Rey Propheta, q̃ la haze en el Psalmo q̃ comiença. *Deus venerunt Gentes.* Esta es la suplica Rey que os dan, por mi principal: esta infinidad de Martyres que dizen, suplicar doos que mireys, que vnas gentes barbaras y atroces, se entregaron en vuestra herencia, prophanaron vuestro templo, y allanaron vuestra casa, y assolaron vuestro pueblo, y es la pena que tenemos; de manera que no podemos hablar, de vna congoxa mortal que nos ahoga. Y que sea de los Martyres la quexa: El glorioso san Hieronymo lo aduierte en este lugar, allegando el de S. Pablo. *Nescitis quia templum*

Cayeta. Proobecie ista ed per modũ suplicationis.

1. Cor. 3.

plum Dei estis & spiritus Dei habitat in vobis? si quis templum Dei violauerit, disperdet illum Deus. Por vētura no sabiades (si dixesse a los Tyranos) que estos que con Tyrania y crueldad derrocastes en el suelo, eran templos del espiritu diuino? pues aguardaos, que agora lo pagareys: que Dios os derrocara, y asolara para siempre. Y como quiera que sea, fue admirable el artificio de la suplica, q̃ para mouerle a saña dize: q̃ han puesto la cruel mano enla heredad. Cuya? Señor tuya, y en tu templo. Y que an hecho? *Polluerunt, &c.* y la ciudad sancta de Hierusalem: *In pomorum custodiam.* Hecha barraca y cabaña de los que guardan las pomas. Y es metaphora admirable, para darnos a entender, qual dexaron la ciudad: perdido el respecto a Dios, y asolado el sancto Templo dōde solia ser honrado. De la suerte que para guardar las pomas, o el melonar, haze el otro vna barraca de atochas, o de rama: para deffensa de las injurias del cielo, y en madurando la fruta cogela, y desampara la cabaña, que el ayre, el agua, y granizo la deshazen y derriban. Assi Anthiocho lo hizo con esta sancta ciudad, de quien el sancto Propheta, Y desta desolaciō dixo Ilayas. Re-

Alia vel vt pomorum custodiarium.

linquetur

linquetur filia Sion que es la ciudad, a quiẽ llama hija de Sion, aqui, por estar a la falda deste monte, como que naciesse del, *velut vmbraculũ in vinea, & sicut tugurium in cucumerario*. O sino vsemos de la otra, de que vsa S. Hieronymo y otros, en sus versiones. Dexarõ esta ciudad hecha mõtones de piedras: de la suerte que quãdo se viene a tierra vna gran machina, quedã hechos mil mõtones de manobra, tierra, piedra y de ladrillos. Mucho le parece al Rey: q̃ con esto mouera al de los Reyes a saña, y justa vengança: reduziẽdole a la memoria, la destruccion de su templo y ciudad priuilegiada: pero mas le parecio le incitaria, proponiendole delãte, la crueldad y atroces muertes q̃ con sus Sãtos vsarõ, tẽplos viuos de su espiritu. Y por esso dize luego. *Posuerũt morticinia, &c.* Puedese passar por tal: q̃ erã los muertos de suerte, y la inhumana fiereza, q̃ arrojauã los cuerpos santos difuntos en los prados y desiertos, para manjar de las bestias. y en las calles, que perros se los comiessen: no tan crueles como ellos, muchas vezes; q̃ a vezes teniã respecto, y sẽtiã no se que Deidad alli, y oluidadas, y como que traspassãdo su crueldad en los pechos humanos, mas inhumanos q̃llas

Alia Inuersio lapidum.

no

Alia. no les osauan tocar, y la hambre que tenian, la prestauan a los hombres, que la
Carnem gratiosorũ tuorũ. conuertian en sed de la sangre de los graciosos de Dios. que son sus sanctos. Al
Alia beneficiorum. fin pudieron dezir con el Poeta.
Virgilius eius.

Cælo regitur qui non habet vrnam.

Caßiodo. Y en special Cassiodoro entiende esto de los martyres y dize. *Martires significat*, y era el numero de suerte de los sanctos que cayan con las gargantas segadas innocentes, que *Effuderunt sanguinem ipsorum &c.* que corria al derredor de los muros, la sangre, con la abundancia que suelen los arroyos, con las grandes auenidas, sin auer quien se apiadase de enterrar, si quiera, vn cuerpo, de infinitos que morian; siendo el de la sepultura, vna de las obras de piedad y compassion, como S. Thomas dize en este verso en que cifra las del cuerpo.

Visito, poto, cibo, tego, redimo, colligo, condo.

Hizieron precio tan vil, de la sangre de los sanctos de inestimable valor, los Chaldeos, que la hazian correr como agua, q̃ se arroja por las puertas y vẽtanas: y era tanta,

tanta, q̃ bastaua para dentro y para fuera de la ciudad, regando el amado, y patrio suelo de los sanctos. Y era de suerte Señor (vos lo sabeys) que *Facti sumus opprobrium, &c.* Venimos a ser oprobrio portento, y risa de todos nuestros vezinos: que fisgandonos, guiñauan con el ojo, y señalando con el dedo, dauan del cobdo a su amigo. En esto ha parado la gloria de Ierusalem, su grandeza y popular megestad, y admirable nobleza. Bien la vido Hyeremias, quando dixo lamentandose del caso. *Quomodo sedet sola, ciuitas plena populo, &c.* La corona de la gloria, y gloria del vniuerso, oprobrio, y risa, y desprecio, de los q̃ le estan mirãdo? Yrrision causaron los q̃ eran reuerenciados por señores: y desprecio, siendo lleuados captiuos: y si fueran otras gentes: pero sus mesmos vezinos? (caso de gran sentimiento) multiplica por sus grados, la desgracia: vsando de la figura, *Auxesis*, que es augmento de vna cosa con otra. Pues Señor, hasta quando ha de durar la saña y ardiente zelo de vuestro diuino pecho? *Vsquequo Dñe irasceris, &c.* Hasta quando di Señor, permitiras derramen estos la sangre de tus sieruos? aura dia de vengança, y de cuẽta para el malo? como

Alia probro suum⁹ vicinis nostris, irrisione & ludibrio his, qui circum nos habitant.

Hye. tren. 1.

Auxesis.

si dixessen, Si que sera este en que estamos a tu cuenta y residencia, essa yra, y esse enojo, que ha de durar para siempre, derramalda en las gentes y regiones que no hañ querido conoceros, y en los Reynos que han inuocado demonios, y no vuestro sancto nombre. *Effunde iram tuam, &c.* Aunq̃ fuymos peccadores muchos de los de tu pueblo: hizimos ventaja en esto a los Gentiles, que appellidamos tu nombre: y ellos no: y si dezimos muchos por nuestros peccados, y cada vno por si *Castigans castigauit me Dñs* castigo me castigandome el Señor, castigome y açotome, vna y otra: y tomo enmienda de mi, podemos dezir tambien. *Sed morti non tradidit me*, no son açotes de muerte, ni su yra fue tan grande *Effunde iram tuam in gentes.* Essos si que lo merecen. *Quia comederunt Iacob, &c.* An se comido a Iacob, no como quiera, sino como quien engulle, y traga el bocado entero sin mazcar: significando la rauia, y ardiente fuego de odio, con que perseguian los sanctos. Y es lo que dixo. *Effuderunt sanguinem, &c.* quitandoles vida y honra, como lee san Hierony, vsando de otra figura, que la llaman *Anteprosopon*, quando vn hōbre ingrato, se pone otro gra-

Alia vorarunt.
Hyeron. dicere deuorauerunt de soluerunt.

gratisimo: siendo Iacob el querido y regalado de Dios, devieran tener a su persona y hazienda miramiento: y no le auiendo tenido y derramado su sangre, *vindica sanguinem, &c.* Vengad el derramamiēto iniquo de sangre de vuestros sanctos, q como agua se derrama; q veamos cō nr̃os ojos la sāgre de quiē derramo la nr̃a: y entre el doloroso gemido de nuestras rotas gargantas al alma, por vuestro oydo: y tomad esta vengança: y nosotros pueblo vuestro, y grey de vuestro rebaño, por los siglos de los siglos, cantaremos alabanças, y gloria de vuestro nombre: en cuya fuerça y valor, resistimos y vencimos a esta inhumana gente. Paguen lo con las setenas, y en el alma, lo que vsaron con nosotros en el cuerpo, y esta victoria y tropheo, publicaremos cantando de gente en gente. Por los siglos de los siios, cantaran esta psalmodia a choros, los sanctos martyres, entonando en verso estas alabanças el Propheta.

Hieron. Ingrediatur coram te gemitus, vinctorum in magnitudine bra chij tui re linque filios interitus.

Deus venerunt gentes in hæreditatem tuam, Psalmus. 78.

Dios vna gente barbara inhumana,
Cō mano y furia insana a profanado

Polluerũt templũ sãctum tuum possuerũt Ierusale

Tu suelo consagrado a tu grandeza.
La magestad y alteza de tu templo,
Con espantoso exéplo abatio al suelo
Y la ciudad que al cielo se ygualaua,
Adonde se cantaua el nombre tuyo.
Tiene ya otro cuyo, y derrocada
Y en llamas abrasada la ha dexado
El enemigo ayrado, y el fuerte muro,
Amparo mal seguro al pueblo y gête
Se rindio a la valiente y cruda diestra
Quedando en su siniestra derrocados
No ay ya ricos brocados, cosa es cierta,
No ay arco, torre, puerta, no ay coluna,
Que no este vna a vna derrocada.
Mas la sangrienta espada, no ha parado
En esso: que ha regada las gargantas,
De las cabeças sanctas de los tuyos:
Y ni a los cuerpos suyos que matauan,
Sepultura les dauan. Qual insana
Furia, dura inhumana llego a tanto?
Estos al cuerpo sancto, ya sin vida
Negauan la deuida sepultura,
Porque fuessen hartura de animales,
Sepulchros desiguales a tal gente.
Con la sangre caliente derramada:
Fue tu ciudad regada. En tanto duelo
No vuo a quien tu zelo escalentasse,
Tanto, q̃ al que osasse a algun difunto
Dalle tierra, al punto era en la suerte

ctum tuū
posuerūt
Ierusalem
Posuerunt
morticinia
seruorum
tuorum,
escas vola-
tibus cæ-
li carnes
sanctorum
tuorum be
stis terræ;
Effunde-
rūt sangui
nē ipsorū,
tanquā a-
quā in cir-
cuitu Ieru
salem;
Et nō erat
qui sepeli-
ret.
Facti su
m⁹ oppro-
briū vici-
nis nostris
subsantio

Compa-

Compañero; y la muerte los juntaua.
Al fin afrenta braua, burla, y juego,
Sin punto de sossiego padecemos
De aquellos, que tenemos por vezinos,
Mas bien de tantos males, somos dignos
Hasta quando Señor, tu saña y zelo,
ardera como fuego en nuestro daño:
sera quiza por siempre: no consienta
Tu bondad, vn castigo tan estraño:
basta ver abrasado el patrio suelo
bastan las burlas, muertes, riza, afrēta,
Que el enemigo cuenta,
que por tu consentillo,
ha hecho en nuestra gente.
Señor tu furia ardiente
derrama, entre los q̃ tu nombre santo
no adoran, con fe pura y con senzillo
Pecho. Y conozcan quanto
rompe tu lança, y corta tu cuchillo.
¶ Porq̃ a Iacob comieron; quiē creyera
tal de Iacob, tu pueblo tu escogido?
y tu suelo con saña destruyeron.
Mira pues tu ciudad y sacro nido
por tierra derrocado, qual si fuera
de gentes, que jamas te conocieron.
Tu ciudad do viuieron
los Reyes generosos,
tus illustres amigos,
como si de enemigos

& illusio his, qui in circuitu nostro sūt. Vsque quo Domine irasceris in finem accēderetur velut ignis zelus tuus.

Effunde irā tuā in gentes quæ te non nouerunt, & in Regna quæ nomē tuum non inuocauerunt. Quia comederunt Iacob. Et locum

eis ubi deso- lauerunt. tuyos fuera, Señor, assi es tratada
quien vio rendir los triũfos gloriosos
Que gano con la espada,
a los sangrientos barbaros odiosos?
Ne memi- naris ini- quitatũ no strarũ an- quarum ci- co antici- pent nos misericor diæ tuæ quia pau- peres facti sumus ni- mis. Oluida ya Señor, nuestras maldades
antiguas, date priessa a socorrernos
y tu misericordia se adelante.
Y porque mas te mueuas a valernos
los ojos buelue a nuestras poquedades
y nuestra gran pobreza, pon delante.
Ayuda en este instante,
Dios nuestro, salud nuestra,
y libra el que te llama,
por tu gloriosa fama
haz, illustre Señor, tu nombre sancto;
y da tu valor, inclita muestra
Que no ha de poder tanto
nuestra maldad, como tu illustre diestra.
Adiuua nos Deus salutaris noster. & propter gloriã no- minis tui Dñe libera nos, & pro- picius esto peccatis nostris Y sufrira tu amor diuino, ardiente,
que viendo q̃ en los males nos oluidas
se diga entre los barbaros burlando:
A do estan las grandezas prometidas,
del Dios, q̃ adora, aquesta pobre gẽte
quiça q̃ duerme agora, y despertando
Boluera por su vando:
haz, Señor, que el castigo
lo vean nuestros ojos,
y gozen los despojos

De los

Delos que nos vencieron, ya vencidos.
y sientan tu poder qual de enemigo.
Entren nuestros gemidos
a ti acogelos con pecho amigo.

propter nomētuū Ne forte dicāt in gētibus, &c.

Al duro hierro puestos, y en cadena
la libertad perdida, el cuerpo preso
en carceles obscuras encerrados,
De los grillos la carga, el graue peso
aguardan con la muerte vltima pena
los sanctos viejos en prision atados:
Por victima, guardados,
Señor. tu buelue y mira,
y libra de la muerte,
con pecho y diestra fuerte,
a los que condeno, el crudo enemigo
paga a nuestros vezinos con tu yra,
Sientan este castigo
en su afrentoso seno, de mentira.

Paguen la afrenta, a tu nombre hecha
conozcan el poder q̄ blasphemaron;
y tu Dios nuestro, toma la vengança
Venca el castigo, al daño q̄ incentaron
y nosotros tu pueblo, que deshecha
prision, libres veremos la bonança
Con dichosa esperança,
de successos mejores.
alegres cantaremos

Redde vicinis nostris sepruplū in sinu eorum Impropé-

riū coru quod ex probauerūt, &c. In generatione & generatione annunciabim⁹ laudem tuam.

mientras que viuiremos,
boluiendo la tristeza en dulces sones
a tu nombre sagrado: y con loores
En mil generaciones,
arderan en tu altar ricos olores:

¶ Lo mesmo hazen los sagrados Confessores, virgines, y continentes: y todo el resto de los bienauenturados, repartidos en sus choros y admirables esquadrones: con quien el Hijo de Dios da la buelta a su patria, que es el Cielo con los despojos de los vencidos, para reparar la ruina de los Angeles, renouando de veras, como dize el Apostol, y restaurádo lo que auia de ser reparado en el Cielo, y en la tierra. Celebrando el triumpho de su victoria: en el qual lleuá el avanguardia los Angeles, los Cherubines, y Seraphines. En medio yra vencida la muerte crucificado el peccado, y cautiuo el demonio. Luego yran, los Patriarchas y Prophetas, los Martyres, y los justos de la ley natural, y del viejo Testamento, puestos en perpetua libertad, sacados de aquella larga y tenebrosa prision, del sepulchro: vestidos de gloria y bienauenturança, todos cantaran suaues Epinicios y versos heroycos, de hazimientos de gracias y de congratulacion: al Prin-

Eph. 1.

cipe de su ribertad Iesu Christo. El que en vn soberano y resplandeciente carro, de ineffable, y de immarcessible gloria, cercado de millares de millares de spiritus bienauenturados, y de sus mas priuados y fauorecidos, que con admirable armonia y contento, celebraran con celestial jubilacion y alegria sus loores. Cerrara la retroguardia deste diuino excito, y llegara a tomar el mejor, y mas sublimado asiento delos Cielos, Iesu Christo assentandose a la mano derecha: esto es recibiédo los mayores y mejores bienes de su Padre sempiterno: al qual offrecera su victoria en quanto hombre, y le reconocera por auctor de ella, y por mayor. Esta es la sagrada compañia innumerable de Sanctos, qne seguira a su caudillo y nuestra cabeça Christo, a quien siguieron en el mundo, perseguidos y acossados de los que al mundo mandauan. Tiempo es ya capitanes inuécibles, de recebir las coronas de la merecida gloria, por la padecida pena en la estacada del mundo, y de que tambien nosotros, con la Iglesia nuestra madre celebremos vuestra fiesta, pues de vuestra compañia, los Cielos se regozijan: y de vuestros patrocinios, nuestra tierra se al

boroça: de cuyo triumpho y tropheo, nuestra Iglesia se corona, cuya Illustre confession, quãto en la passion mas fuerte, tanto mas noble en la honra: pues creciendo la pelea, crecia tambien la gloria del vencedor, y el gloriosissimo triumpho de los martyres, se adorna con genero differente de passiones: y grauissimos tormentos, respõden graciosos Premios. Fue liciõ que el maestro Iesu Xpo dio a su Esposa la iglesia, enseñandole a despreciar, afrentas contumiliosas de la

Isai. 35. Cruz, y no temer, ni aun a la muerte. no resistiendo, mas padeciendo. O verdaderamente bienauenturada y sancta madre Iglesia: a quien la luz de la gracia alũbra: a quien hermosea la sangre de los sanctos derramada: y a quien viste la blanca virginidad, y a quien ciñe la venturosa cabeça, las coronas blancas de virginidad, y purpura de martyrio: donde con pregon y trompera, se destierran dolor, tristeza, y gemido. Ay cosa que a esta llegue? ay vida q̃ a boca llena se pueda y deua llamar vida fuera desta: donde huye el miedo de pobreza, no se nombra flaqueza de enfermedad nadie offende ni es offendido, nadie se enoja, nadie se embidia: a nadie enciende la codicia: no ay desseo

desseo de comida, ni desseo de mas honra: ni codicia de mãdar: no ay miedo del enemigo, ni peligro ninguno de su ascechãça. Destierrase alli el temor de la pena que acobarda, ni la muerte tiene alli nõbre de alma y cuerpo: la vida si, de immortalidad jocunda y grata. No se halla alli discordia, todo ygual, todo cõcorde todo quieto: y vna paz, y vna alegria; y vn cõtento general. Tienen los sanctos vna caridad y luz: no esta q̃ nos alũbra, sino otra tãto mas clara, quãto mas felice y grata: porq̃ a la ciudad dichosa, no la alũbra luz de antorcha o de blãdõ, de la cera deste mũdo: el Señor de los poderes es su luz, y el Cordero sin mãzilla, su carbũco inestimable y luz de resplãdor diuino, y sol coronado cõ sus rayos de oro fino, dõde los sãctos serã estrellas resplãdeciẽtes. Y assi no se halla noche las tinieblas se destierrã, los cõcursos de las nubes, no se halla alli ninguna aspereza de frio ni de calor, antes bien vn tempe-rie tan soberano la templa, que ni el ojo de la carne la conoce, ni el oydo lo alcanço, ni el entẽdimiento humano: saluo aquellos q̃ se hallan de gozar este bien dignos, cuyos bien auenturados nõbres se escriuieron en el libro de la vida

y laua-

Apoc. 22. Et lauauerant stolas suas in sanguine Agni

y lauaron sus stolas en la sangre del Cordero, y estan siempre ante el throno del Señor, siruiendole noche y dia. No se halla alli vejez cansada, ni miseria de vejez, donde todos se hallaran como vn hombre perfectissimo, como en la edad y medida de la plenitud de Christo Señor nuestro. Y fuera desto (o quien supiera dezirlo) la apacible y gloriosa compañia de Angeles gloriosissimos, de Arcangeles, Thronos y Dominaciones, Principados, Potestades, y de todos los espiritus celestes. O quien viesse ya y gozasse deste bien, y quien se viesse, entre aquellos dichosissimos enxambres de santos, que a las luzientes estrellas se auentajan con su luz: de Patriarchas con resplandeciente Fè, de Prophetes alegres con esperanças de gloria, de Martyres, con sus purpureas coronas de victoria, contentissimos y honrados. Quien se viesse entre los choros alegres de las Virgines candidissimas y puras, cantando mil alabanças al cordero sin manzilla, que les texe las coronas de laureles y açucenas, con que ciñe las virginales cabeças, y sienes mas que dichosas. Pues del Rey q̃ reside en medio desta compañia triumphante, no ay voz tan alentada, que a hablar del se

Eph. 4. In ætatem plenitudinis Christi

se atreua dignamente, aunq̃ sea bien cortada, del mas alto Seraphin. Huyesenos de las manos, y passasenos por alto, y no ay sentido ni humano ni Angelico entendimiento, q̃ dè alcance a aquel diuino decoro. No ay pinzel, que al viuo pintar se atreua su estremada hermosura: aquella virtud, aq̃lla gloria, aquella magnificencia y su inmensa magestad, no ay quien llegue a declararla, ni a mirar su resplandor, si del no es fortalecido y leuantado. Que sera de ver alli hermanos de mis entrañas, la magestad y la gloria de los sanctos, incomparable alegria de aq̃l resplandor diuino, que despide cada vno de su rostro, como vn sol, quando en ordenes differentes; los comience a cõcertar en el reyno de su padre, su capitã Iesu Christo y nuestro bien; dãdo el premio a cada vno de la gloria, q̃ sus obras merecieron. Que sera de ver alli, el descuẽto, y el trocar por terreno Celestial: por temporal, sempiterno: por vn jarro de agua, gloria: y allegarlos a la vision Paternal, y assentarlos en los Thronos Celestiales, y hazer que Dios les sea todas las cosas a todos, repartiendo y comunicãdo a todos su Eternidad. O dichoso a quien este Reyno celestial visita. Date q̃ 1. Cor. 15.
no

Aug. reg nũ cælorũ tautũ valet quantũ habes.
1. Cor. 15
Roma. 6.

no quiere otro precio, sino a ti, tanto vã le quanto erez. Haz vn trueque, date a ti y se te dara, que cuydado te da el precio Christo se entrego por ti, porque te ad quiriese a ti en Reyno para su Padre. Da te a ti si quieres ser Reyno del Padre, y que no reyne el pecado, en esse tu mor tal cuerpo sin spiritu, en consequciõ de vida perdurable, por lo qual con entere za de entendimiento, firmeza de Fe, vir tud robusta de charidad perfecta; estemos aparejados ala volũtad de Dios guar dãdo la innocẽcia cõ muro de simplici dad prudẽte, cõcordia cõ charidad, mo destia, cõ humildad, cõ diligẽcia, admini strando los pobres con vigilancia, ali uiando sus trabajos con misericordia, re focilando los pobres, guardando cõ vir tud infatigable la constancia, auiendo nos de manera en todo, q̃ no falta en no sotros, cosa que algo importe, del exem plo de los sanctos, caminãdo por dõde ellos caminaron, y llegaron ala patria ce lestial, tan desseada. A lla hemos de cami nar, donde veamos, y saludemos nues tros padres, donde nos aguardã mucho numero de hermanos, seguros ya de tra bajos, y de nuestro bien solicitos. Quiẽ se atreuiera a dezir, mas quien supiesse

sentir-

sentir el incomparable gozo de la vista, y los abraços, que los sanctos se daran, entrelazando los braços, con estrechissimo abraço de abraçada charidad i amor de Dios encendido, el contento que ternan, de verse ya para siépre, gozádose en cópañia y gloria del mismo Dios, q̃ perpetua y summa felicidad, alli el glorioso choro de los Apostoles sanctos, el insigne y illustre numero de los alegres Prophetas, alli el innumerable pueblo de los Martires, es coronado por la famosa victoria de su pelea cruel, de que sacaró gloriosissimos tropheos. Alli se goza de las Virgines, la clarissima y limpia turba. Alli es con gloria leuantada hasta el cielo, y alabáças de los cófessores, la fortaleça inuencible, y se considera y premia el cuydado de aquellos, que le tuuieron de guardar la ley de Dios. Tras este exercito sancto, procuremos de correr con tal presteza, que presto los alcançemos, siguiendo todos a Christo capitan desta milicia, auctor de nuestra salud. Principe de nuestra luz dador de nuestra alegria, que llegando al celestial Coliseo presenta al Eterno Padre, el fructo de su passion. El qual abraçandole le accepta la ofrenda, y le dize, y le señala los lu-

lugares, y las sillas q̃ cada vno merece, q̃ en su oficio distribuyr las coronas y premios de sus soldados, y hinchir (como nos dixo el Apostol) los huecos de las sillas, q̃ los Angeles dexaron, o les hizieron dexar por su soberuia, baxando al fuego eterno del infierno. *Qui descendit ipse est, qui ascendit super omnes cœlos, vt impleret omnia,* El que baxo, esse es el que subio sobre todos los cielos, para hinchir todas las cosas, para assentar en las sillas q̃ diximos hombres humildes, en lugar de Angeles soberuios. Y assi entretexe, y enlaza hombres, entre todos los choros y Hierarchias de los Angeles: porq̃ de todos cayeron, y todos se han de hinchir, *vt impleret omnia.* Lo qual hecho, como cabeça y corona de aquella Iglesia Triumphante, de Angeles y de hõbres, pone su Real asiento en lo mas alto del Cielo, en el lugar mas honrado, que lo tiene merecido: a la diestra de su Padre celestial. Cuya y suya, y de su Spiritu es la gloria para siempre. Y con esta compañia cierra el cielo, y se cierta este Discurso, y este circulo admirable, y da Dios al mundo, y al libro bro nosotros.

FIN.

INDEX LOCORVM SACRAE Scripturæ veteris testamenti.

Genesis.

f. Et

48. Au-

iij Cœ-

Hieremiæ.

FINIS VETERIS
Testamenti.

Mathei.

Marci

1. Corinthiorum.

2. Corint.

Galat.

At

Qui

FINIS.

TABLA DE LOS DISCVRSOS deste libro.

Disc.

Dis.

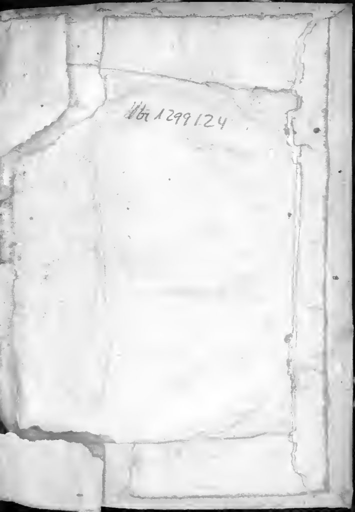
Dis.

FIN DE LA TABLA DE LOS Discursos.

Erratas.

FOlio 2. plana 2. linea 5. Añida, diga aña-de. f. 3. p. 1. l. 10. lexo d. lexos. f. 13. p. 1. in margine venturus es, d. venturus est. fol. 12. p. 1. l. 3. engendra d. engendran. fol. 36. p. 2. in margine si filijs, d. si filij. fecire d. facite. f. 45. p. 1. l. 5. in primo d. in primio. f. 52. p. 2. l. 3. arctus d. artus. f. 58. p. 2. l. 1. el descubierto f. 64. p. 2. l. 17. leuantaron. f. 72. p. 2. l. 1. lenguas d. leguas. f. 98. p. 2. l. 6. niegan, niegnen. 102. p. 2. l. 14. binarios, binaribus. f. 133. p. 1. l. 23. prebo, probo. f. 171. p. 1. l. 12. Apostol, Apostolo. f. 184. p. 1. l. 10. demodio, demonio. f. 203. p. 1. l. 7. riendes, rindes. f. 263. p. 1. l. vltima co el, con el. fol. 343. l. 7. e mustra, muestra l. 22. fruto. f. 350. p. 1. l. 21, tato, tāto, f. 366. p. 2. in margi. cestā f. 37 . p. 1. l. 8 egis, Regis. y l. 22. filijs, filii. l. 380 p. 1. l. 1. Dius Dios, fol. 425. p. 1. l. 17. abiedis, abiecit, f. 442. p. 1. l. 7. eum. cum. f. 464. p. 2. l. 13. proptet. propter, y linea 16. restice, respice 471. p. 1. l. 12. domum, domum, y l. 15. coaptaret, coaptara, y l. 20. adoreretur, adoraretur. f. 487. p. 1. l. 25. constam, costam. f. 495. p. 1. l. 18. pulchefuisti, Pulcher fuisti, f. 510. p. 2. in margine bestis, bestijs. f. 565. p. 1. l. 13. emigo, enemigo.

El Licenciado Murcia de la Llana.



1299.124